

الدكتور محمد عمارنة



لدولة الإسلامية

بين العلمانية  
وسلطة الدينية

دار الشروق









**الدولة الإسلامية**  
**بين العلمانية**  
**والسلطة الدينية**



الطبعة الأولى  
١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م

جميع حقوق الطبع محفوظة

دار الشروق

القاهرة ١٦ شارع جواز حسي - هاتف ٣٩٢٤٨١٤ - ٣٩٢٤٨٧٨  
ولبيا شسروك - فاكس 93091 SHROK UN  
بوزت هر ب ٨٠٦٤ - هاتف ٣٦٨٨٥٩ - ٨١٧٧٦٥ - ٨١٧٧٦٣  
ولبيا دانسرول - فاكس SHOROK 20175 LE



الدكتور محمد عمارنة

# الدولة الإسلامية بين العلمانية والسلطة الدينية

دار الشروق







## كلمات

حول منتصف هذا القرن العشرين - ماسبقه وماالحقه من عقود- شهدت بلادنا على امتداد وطن العروبة وعالم الإسلام ، اشتداد ساعد حركات التحرر الوطني ، وتكثرت جهود هذه الحركات بتحقيق الاستقلال لبلادها وإجلاء جيوش الاستعمار الغربى عن هذه البلاد .. فغدت حكوماتنا « وطنية » .. وأصبحت بلادنا فى المحفل الدولى - الأمم المتحدة - كاملة العضوية والأهلية .. بل لقد أصبحت لمستعمرات الأمم أغلبية الأصوات فى هذا المحفل الدولى الكبير !..

لكن « القوى العاقلة » فى بلادنا - أخذت تدرك ، شيئا فشيئا ، أنها لم تحقق « جوهر الاستقلال » عن سيطرة الغزوة الاستعمارية الحديثة ، وأن ارتفاع أعلام الاستقلال السياسى ، وتسليم السلطة للعنصر الوطنى واكتساب عضوية الأمم المتحدة .. كل ذلك لم يعرِ والإرادة الوطنية والقومية « نغريا حقيقيا وكاملا .. لأن « التبعية » للمركز الاستعمارى الغربى مازالت قائمة - متمثلة - أكثر ما تتمثل - فى :

● هيمنته على المقدرات المادية والاقتصادية فى بلادنا ..

● وهيمنته الفكرية والحضارية - التى زرعها بـ « فكرية التغريب » .. والنزى ترعاها اليوم « النخبة الوطنية المتغربة » .. بعد أن كانت مهمة « الاستشراق والمستشرقين » إبان عقود الاحتلال ..

وهذه الهيمنة الفكرية والحضارية تستتر سوعات « التبعية » للمركز الاستعمارى الغربى .. لأنها تقطع التواصل الحضارى بين « حاضِر » الأمم التى استقلت وبين حضاراتها الخاصة والتميزة ، وتوهم هذه الأمم أن « عالمية » الحضارة الغربية تعنى انفرادها كحضارة للعصر كله ، وللبرية جمعاء ، فتغلف « التبعية » بغلاف فكرى وحضارى . يستر عورات الهيمنة والاستلاء والاستغلال .. ويعمل من تأييد هذه التبعية هدفا تسعى إليه « النخبة الوطنية المتغربة » « محققة - بالبحان - ماكانت تحققه حراب جيوش الاحتلال ؟!.. »



وبتكشف جوانب هذه الحقيقة أخذت « القوى العاقلة » في بلادنا تدرك أن « الاستقلال الحضارى » هو الجوهر الحقيقى للاستقلال .. وأن « تميز » الهوية الحضارية العربية الإسلامية . هو « حقيقة حضارية » . وليس تعصبا بمقنونا ولا هو بالانغلاق الرافض للتفاعل مع مختلف الحضارات .. فكانت معاناة الأمة في البحث عن معالم ذاتيتها الحضارية المتميزة هي سبيلها الذى اكتشفت عبره أن « الإسلام الحضارى » هو جوهر هويتها . وعين ذاتيتها .. وأن السبيل إلى الاستقلال الحقيقى لا بد وأن يكون بمشروع حضارى عربى إسلامى يحقق لهذه الأمة النهضة التى تواصل بها أداء رسالتها الخالدة التى اصطفاهها لها الله منذ أظهر فيها وبها الإسلام ! وبهذه الحقيقة - البسيطة والعميقة ! - نستطيع أن نفسر الامتداد العظيم - أفقيا ورأسيا - لظاهرة « الصحوة الإسلامية » . كتيار حضارى . تجتمع كل فصائله وتياراته على فضيلة « الرفض للهيمنة الغربية » . وتنفرد فصائله المستتيرة بالاجتهاد لبلورة البديل الحضارى . الذى يكفل للأمة نهضة تكون لها طوق النجاة من « التخلف الموروث » ومن « المسخ التغريبى » على حد سواء ! ..



ولقد كان طبعيا لأمة تمر بهذا المخاض . وتقف خطواتها على مفترق الطرق .. أن تشهد ساحاتها الفكرية مختلف الدعوات والأطروحات ... وأن تكون « طبيعة السلطة السياسية » في الدولة المنشودة . واحدة من أبرز القضايا موضوع الجدل .. والحوار .. والصراع ..

● « فالنخبة الوطنية المتغربة » . قد بشرت وبشّر بذات الخط والطريق الذى سلكته الحضارة الغربية . عندما رفضت تخلف وجمود « السلطة الدينية » التى أقامتها الكهانة الكنسية الكاثوليكية بأوروبا العصور المظلمة والوسطى ... واختارت بدلا منها « علمانية » تفصل الدين عن الدولة . ليكون مالمقصّر لقيصر ومالله لله ! ..

● وفصائل كثيرة من تيار الصحوة الإسلامية . اشتبه عليها الأمر .. فرددت فكرا ومارست سلوكا « يوهم » أنها من أنصار « السلطة الدينية » و « الدولة الدينية » . رغم إعلانها تميز الإسلام عن الكهانة الكنسية في هذا المقام .. وكما كان الخوف والفنور من « علمانية » - تفصل الدين عن الدولة - مع « الجمود » و « التخلف الموروث » - من أسباب هذه المقولات والممارسات التى « أوهمت » تبني هذه الفصائل لمقولة « السلطة الدينية » و « الدولة الدينية » ... كانت هذه « الشبهات » من الدوافع التى . انضمت إلى « الخيار التغريبى » فدفع « النخبة المتغربة » للاستمسك أكثر فأكثر « بالعلمانية » وفصل الدين عن الدولة



مخافة الوقوع في قبضة الاستبداد السياسى المغلف بغلاف الدين !..

وهكذا ، كاد الاستقطاب أن يكتمل - في الساحة الفكرية - بين دعاة « العلمانية » وبين من « توهم » دعواتهم وممارساتهم بـ « شبهة » « السلطة الدينية » .....

وكان لابد للذين يدركون ماذا تعنيه حقيقة التمايز الحضارى لأمتنا العربية الإسلامية في كثير من الميادين والمقولات الفكرية ، من النهوض بخلاء حقيقة موقف « الإسلام السياسى » من « طبيعة السلطة » في الدولة ... وهل حقاً أننا أمام خيارين اثنين ..:

● إما « العلمانية » .. وفصل الدين عن الدولة ؟

● وإما ، السلطة الدينية .. التى تجعل الدولة ديناً خالصاً ، فتكون لقوانينها قداسة الدين وثباته .. ولأمرائها سلطات الأنبياء وعصمة المرسلين !؟!...

أم أن لإسلامنا ولأمتنا الإسلامية نهجا خاصا .. وطريقا وسطا .. ومذهبا ثالثا في هذا الأمر المحورى والجوهري والخطير ؟؟..

وحول هذه القضية .. وإجابة على هذا التساؤل .. كتبت الدراسات الأربع التى تضمها هذه الطبعة لهذا الكتاب !..

... فعن : [ الإسلام والسلطة الدينية ] تأتى الدراسة الأولى .. وتليها الدراسة الثانية عن [ الإسلام والحرب الدينية ] .. وبعدها تأتى دراسة : [ الإسلام والعلمانية ] .. ثم نختم هذه الدراسات بالدراسة الرابعة عن : [ محمد - صلى الله عليه وسلم - : الرسول السياسى ] .. فتكتمل بهذه الدراسات الأربع معالم ذلك النهج الإسلامى الخاص والمتميز فى علاقة الدين « بـ » الدولة « ، على النحو الذى نراه ممثلا ومجسدا لإسلامنا إذا نحن نظرننا فيه بعقل مستنير ..

فإذا استطاعت صفحات هذا الكتاب خلخلة ذلك « الاستقطاب الفكرى » الحاد - والذى بلغ حد « الطائفية » بين « دعاة العلمانية » وبين من تشيع من دعواتهم وممارساتهم « شبهات السلطة الدينية » ... وإذا استطاعت هذه الصفحات أن تجذب الجميع إلى رؤية إسلامية متميزة ، تقودنا جميعا - فى هذا المبحث - إلى كلمة سواء ...

إذا استطاعت ذلك ، أو بعضا منه تحققت آمالنا من وراء الجهد الذى بذلناه ... والله من وراء القصد .. وهو ولى التوفيق والسداد .

دكتور

محمد عمارة







-١-

# الإسلام والسُّلْطَانُ الدِّينِيَّة



## تقديم

هذه القضية - قضية السلطة الدينية - قديمة - جديدة .. عرفتها أمم سلفت ، وثار الجدل من حولها في حضارات قديمة .. ودفع الإنسان ، عندما سادت ، ثمنًا غاليا بل وفادحا ، من حريته وكرامته وروحائه ، بل ومن إنسانيته ! .

● ففي مصر القديمة - الفرعونية - كانت الذريعة التي تبرر تسخير الفرعون للأمة كى تبنى له مقابر خلوده والمراح الذى يضمن لروحه النعيم عندما تبعث بعد المات .. وكان المبرر لانفراده بذلك تلك العلاقة المزعومة التى تربط بينه وبين سلطان السماء فهو ابن الإله أو الإله .. ومن ثم فإن سلطته الدينية وسلطانه السماوى يمنحانه من الحقوق ويرتبان له على الآخرين من الواجبات ما لا حق لأحد سواء فيه ! ..

● ونعت حكم أكاسرة الفرس كانت العلاقة المزعومة بين كسرى وبين الإله « أهورا - مزدا » المبرر لانفراده بالأمر والنهى من دون الناس ، فكلته قانون السماء وشريعته ، وقانونه كلمتها وروحها .. ولقد أتاح هذا الأمر لكسرى أن يضفى القداسة والدوام على أوضاع جائرة وفاسدة ما كانت لتنال القداسة أو الدوام لو لم تغلفها هذه السلطة الدينية المزعومة بذلك الرداء السماوى المزعوم ! ..

● وفى ظل القيصرية الرومانية حكم القيصر بالحق الإلهى والسلطة الدينية ، وساد ذلك فى أوروبا قبل المسيحية وبعد أن اعتنقت روما ديانة المسيح .. فهو مقدس لأنه - فى الوثنية - ابن السماء ، ولأنه - فى المسيحية - رئيس الكنيسة وحليف الكهانة التى زعمت لنفسها حق احتكار الفهم عن السماء والحديث باسمها .. وكذلك فعلت « البابوية - القيصرية » ما فعلته « القيصرية - البابوية » ! .. ولقد كان الثمن الذى دفعته الإنسانية فى أوروبا بسبب سيادة هذه النظرية فى حياتها السياسية فادحا ، حتى لقد بلغت فلاحته فى عصورها الوسطى حدا جعلتها فى الظلم والظلمات ، مضرب الأمثال ! .

● وفى فترات من تاريخ حضارتنا العربية الإسلامية تسربت عناصر من هذه النظرية إلى قطاع محدود من الفكر السياسى ، ودعا إليها نفر قليل من مفكرى الإسلام - هم أئمة الشيعة -



كما تسربت عناصر من هذه النظرية إلى عقول العديد من المستبدين والحكام والسلطين ، فأعادت تطور الأمة ، وأثقلت عقلها بالقيود ، ودفعتها دفعا إلى مرحلة الجمود والتخلف التي شملت عالم الإسلام وكنبلته وأثنته بالجراح لعدة قرون !

وذلك على الرغم من إنكار الإسلام وجمهور علماء أمته لهذا اللون من ألوان الفكر وهذا الحلق من أتماط سياسة الدولة والناس .

ولقد كانت الدعوة إلى السلطة الدينية . وصيغ نظم الحكم وسلطات الحاكم بصيغة الدين . وتوحيد السلطتين : الدينية والزمنية في سلطة واحدة .. كانت الدعوة إلى هذا اللون في السلطة ، فكرا أو تطبيقا ، تنطلق أحيانا من منطلق التبرير لمظام السلطة البشرية القائمة ومحاولة تأييد الجور وتأييده عن طريق الزعم بأن سلطان هذه السلطة وسلطانها إنما هي ذات طبيعة دينية ، فالصلة بينها وبين السماء ، ووكانها عن الله . فحسابها أمامه وإليه . وليس للأمة دخل . أو مدخل في كل هذه الأمور .. كان ذلك هو منطلق هذه النظرية والدافع إليها في الكسروية الفارسية والقبصرية الرومانية والحكم بالحق الإلهي بأوروبا في العصور الوسطى وأبضا في فترات التاريخ السياسي الإسلامي ، ولدى ذلك التفر من الفقهاء الذين دعوا قديما أو حديثا إلى هذا اللون من الفكر . الغريب عن روح الإسلام .

وفي أحيان أخرى كان منطلق هذه الدعوة هو المعارضة للسلطة البشرية القائمة والظلمة كما حدث إبان نشأتها على يد الشيعة في تراثنا الفكري . فلقد كانت يومئذ رفضا للسلطة البشرية الظلمة . وحلما مثاليا بسلطة دينية إلهية عادلة ، يختار فيها الله سبحانه ذات الحاكم - الإمام - ويصنعه على عينه . ويعصمه من الخطأ . ويسلحه بعلم غير محدود . ويمنحه ما منح أنبياءه ورسله من تأييد ظهر بعضه في صورة الخوارق والمعجزات وذلك حتى يكون هذا الحاكم الديني . ذو السلطة الإلهية هو البديل لسلطة البشر الظلمة التي سادت في ذلك التاريخ . وحتى يتمكن من أن يملأ الأرض عدلا بعد أن ملئت جورا .. !

لكن النتائج كانت واحدة عندما وضعت هذه النظرية في التطبيق . فسيان كان الداعي إليها : التبرير للظلم البشري في السياسة بإضفاء السلطة الدينية على مقترقية ، أم الرفض للسلطة الظلمة بالدعوة إلى بديل . هو الآخر بشر . نضى القداسة الدينية على طبيعة سلطاته السياسية .. لأن الثورة النهائية لن تعدو : قيام نظام سياسي يغرر فيه الحاكم بالسلطة من دون الناس . لأن الزعم بوجود طابع ديني لسلطانه وصيغة دينية لسلطاته سيفتح دائما أمام هذا الحاكم الباب تلو الباب كي يهرب من نطاق المسألة الشعبية بزعم أن سلطانه الديني يجرم الأمة



من حقوقها في التشريع والتنفيذ ومن ثم يلغى حقها في المحاسبة والمساءلة عن وقائع هذه المجالات وواقعها .. فالأمة . في ظل نظرية الإمامة الشيعية لاحق لها في اختيار الإمام أو مراقبته أو محاسبته أو عزله . لأنه . بسبب من سلطانه الديني . معصوم .. ولا حق لها في التشريع لأن السماء قد فرغت من التشريع . جملة وتفصيلا . ولها وكيلها الذي يدبر . نيابة عنها شئون هذه الميادين !..

أى أن هذه النظرية . برغم اختلاف النوايا والدوافع وتعدد المطلقات . تنتهى إلى ثمرة مرة في الحياة السياسية . تجعل سلطان الحاكم يعلو ويعلو . وتأثير الأمة يهبط ويهبط ! لأنها تعزل الأمة عن أن تكون مصدرا لما تستلزمه الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية من سلطات .



واليوم .. وعلى امتداد وطننا العربي وعلمنا الإسلامى . ترتفع أصوات كثيرة لأحزاب وجماعات وجمعيات إسلامية - تلك التى تكون منها تيار الرفض « في حركة الصحوة الإسلامية - ترتفع بدعوات مفادها ومؤداها : السلطة الدينية والدولة الدينية . والنظام الدينى . وصيغ مؤسسات الدولة بصبغة الدين .. أو هكذا تبدو دعواتها في نظر الآخرين .. وهكذا يمكن أن تكون إذا تركت دون بحث ونقد وتمحيص ؟!

ورغم انبعاث هذه الدعوات من صفوف المعارضة . ودعوة أصحابها . أو بعضهم . إلى عدد من الإصلاحات الاجتماعية . ومعارضتهم لجوانب من الظلم السائد في بعض أنحاء العالم الإسلامى . إلا أن الباحث الواعى يواقع مجتمعاتنا العربية والإسلامية . وبسبل صلاح هذه المجتمعات وإصلاحها . والواعى بتيارات الفكر السياسى في تراثنا وحضارتنا وثمرات التطبيق لهذه التيارات في تاريخنا .. إن مثل هذا الباحث لا يمكن أن يصنف هذه الدعوات وأصحابها في عداد المصلحين ودعاة التقدم على خريطتنا السياسية والفكرية الراهنة .. ذلك أن مرد الكثير من نقاط الضعف والسيئات والمظالم التى يعاني منها المسلمون اليوم هو سلب السلطة الحقيقية والسلطان الفعلى من جماهير المسلمين . سواء أكان ذلك لحساب استثمار قديم أو آخر جديد ! ، وسيان كان المستبد دون هذه الجماهير بالسلطة والسلطان غريبا عنها أم يتربها بزبها ويحدث لغتها ويؤدى مثلها شعائر دينها . أو حتى يؤمها في أداء شعائر هذا الدين الحنيف !..

وما دامت هذه الدعوة تنادى بتجريد الجماهير المسلمة من حقها في التشريع لحياتها الدنيا



والتقنين لواقعها ، بزعم أن ذلك أمر قد فرغت منه السماء ، فإنها لا بد وأن تكون ، زعم الشعارات والدعاوى ، بمثابة القيد الجديد الذى يزيد الداء استفحالا والجرح عمقا ، والبلوى عموما .. والاحظر أن ذلك يتم باسم قدس الاقداس فى حياتنا .. باسم الدين ..!

وكما لم نصف المطلقات الخاصة لهذه الدعوى ، عند الشيعة قديما ، أى طابع تقدمى لها أو مفيد منها للجماهير المسلمين ، فلن تفلح تجدييدات دعائنا الجدد فى تغيير طبيعتها المعادية لمصالح جماهير المسلمين . ومن ثم المعادية لشرع الله .. إذ حيثما تكون مصلحة هذه الجماهير فثم شرع الله . كما قرر علماء الأصول المسلمون ..!

وهذه الصفحات التى تكون هذا البحث عن موقف الإسلام ، فى أصوله الأولى والجوهرية وتراثه النقى ، موقفه من السلطة الدينية . هى دعوة إسلامية نتوجه بها إلى :

● جماهير المسلمين .. فنكشف لهم بها حقيقة القضية « القديمة - الجديدة » ، ونعرفهم من خلالها على الموقف الحق لتراث الإسلام الحقيقى فى هذا الميدان .. وذلك حتى لاتتخدع هذه الجماهير فتسعى إلى عزل نفسها عن مواطن السلطة والسلطان فى مجتمعاتها . فى وقت هى فى أمس الحاجة إلى تشديد قبضات نضالها من أجل استرداد حقوقها ومواقعها فى قيادة هذه المجتمعات .. وحتى لا تكون خديعتها تلك باسم الدين ، فتصبح الخديعة واقعا مقدسا ، تطيب به النفوس ..!

● وإلى ذلك نفر من دعاة هذه الدعوى . أفرادا وجماعات وجمعيات ! .. فنقول لهم بصفحات هذا البحث : تعالوا معنا . نحتكم ، بعقل إسلامى واع ومستنير . إلى تراث الإسلام فى هذه القضية . وعبرة التاريخ الإسلامى فى هذا الأمر فلعلنا نصل معا إلى كلمة سواء ..!

ذلك أن الأمر جد خطير .. وإذا كان حراما تكييل الإنسان المسلم بالمزيد من القيود وتغريد الجماهير المسلمة ، أكثر وأكثر من السلطة والسلطان .. فعوام أشد وأعظم أن يتعرف نفر من أبناء هذه الأمة تلك الفعلة باسم الدين وباسم دين الإسلام بالذات .

وبقدر ما توقظ هذه الصفحات من وعى المسلمين وضائرتهم حيال مخاطر هذه الدعوى يكون بلوغ الهدف الذى نبغيه .. وعلى الله قصد السبيل .. فهو ولى التوفيق ..

دكتور

القاهرة - يوليو سنة ١٩٧٧م

محمد عازرة



## السلطة الدينية ماذا تعنى ؟

إن السلطة الدينية تعنى - فى كلمات بسيطة ودقيقة - ان يدعى إنسان ما لنفسه صفة الحديث باسم الله وحق الانفراد بمعرفة رأى السماء وتفسيره . وذلك فيما يتعلق بشئون الدين أو بأمور الدنيا .. وسواء فى ذلك أن يكون هذا الادعاء من قبل فرد . يتولى منصبا دينيا أو منصبا سياسيا . وسيان كذلك أصدرت هذه الدعوى من فرد أو من مؤسسة فكرية أو سياسية .

وفما يتعلق بالفكر الإسلامى فإن كل مذهب وتياراته الفكرية - باستثناء الشيعة - تنكر وجود السلطة الدينية وتتنى أن يكون من حق أى فرد أو هيئة إضفاء القدسية الإلهية على ما تصدر من أحكام وآراء - وخلف هذا الموقف ، الملفى - و ، المتقدم ، فى التفكير يقف تراث الإسلام الحقيقى إذا نحن ذهبنا نلتصه من مضاده الجوهريه والنقية قبل أن نطراً عليه وتضاف إليه تلك التأثيرات التى دخلته من القصص العبرانى ومن حضارات الفرس والروم . ذلك أن مقتضى التسليم بوجود السلطة الدينية « لفرد أو هيئة يقتضى إضفاء القداسة و«العصمة» على ما تقدم من آراء . وهذه العصمة ينفيها الإسلام عن البشر جميعا . ولا يعترف بها إلا للرسول عليه الصلاة والسلام . وبالذات فقط فيما يتعلق بالجانب الدينى « من دعوته . لأنه فى هذا الجانب الدينى كان مبلغا عن السماء ومؤديا لما توحى به إليه . ولم يكن مجتهدا ولا مبدعا أو مبتدعا فيه .. فهو فى هذا الجانب ما كان ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى . وما على الرسول فى هذا الجانب الدينى إلا البلاغ . كما يقول القرآن الكريم .. أما الجانب الدينوى الذى تعرض له الرسول . عليه الصلاة والسلام . فى سبيل تبليغ رسالته الاساسية ومهمته الدينية . عندما أقام الدولة . وسام الأمة . ونظم المجتمع . وقاد تنمية العمران . ففد كان فيه بشرا مجتهدا عند غياب النص القرآنى الصريح . ومن ثم فلقد كانت اجتهاداته وآراؤه فى هذا الجانب موضوعا للشورى . أى البحث والأخذ والعطاء والقبول والرفض والإضافة والتعديل . لأن العصمة غير قائمة له فى هذا الجانب من جوانب الممارسة والتفكير .. ومصداقا لهذا ، التمييز - « ولا نقول ، الفصل » بين ما هو دين . وما هو سياسة ودنيا « قال صلوات الله وسلامه عليه : « ما كان من أمر دينكم فإلى وما كان من أمر دنياكم فأنتم أعلم به » .



وقال : إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر ، وقال : « أنتم أعلم بأمر دنياكم » .<sup>(١)</sup>



أخطأ فعليهم أن يقوموه .. وذلك عندما يخطف الناس قائلا : « أما والله ما أنا بخيركم » . ولقد كنت لمقامي - ( منصب الخلافة ) - هذا كارها ، ولوددت أن فيكم من يكفيني .. الظنون أني أعمل فيكم بسنة رسول الله ؟! إذن لا أقوم بها . إن رسول الله كان يعصم بالوحي . وكان معه ملك . وإن لي شيطانا يعتريني . ألا فراعوني . فإن استقمتم فأعينوني وإن زغت لقوموني !<sup>(٣)</sup>

● وكل الصحابة ، ومن بعدهم أعلام الفكر الإسلامي ، سنوا سنة الاجتهاد ، ولم يكن لرأي أحد منهم قداية صاحب السلطة الدينية .. وجاء ، الخلف « . فكانوا يعيدون النظر في آراء « السلف » واشتهرت عندهم وعندهم العبارة التالية : « لقد كان السابقون رجالا ، ونحن رجال » .

وتبلور الموقف الإسلامي حيال هذه القضية الهامة في مبدئين :

أولها :

إن ما هو دين جاء به الوحي ، وانتقل إلينا في القرآن - الذي هو معجزة الرسول عليه الصلاة والسلام - نتلقاه بروح الإيمان ، من مصدره هنا ، مستعينين بالنسبة ، التي ينشأ عنها الوضع والتحرير موافقتهما للقرآن . ومستأنسين ومسترشدين في نظرنا هذا بالعقل الذي هو « وكيل الله » في الإنسان جعل إليه زمام أموره وقيادة نشاطاته<sup>(٤)</sup> .. وإذا كان العقل - كدليل - هو من خلق الله . والقرآن - كدليل - هو من عند الله ، فيستحيل قيام التعارض الحقيقي أو التضاد بين دليلين أبدعهما خالق واحد ، وتعهده بواسطتهما معا مهمة هداية الإنسان .. فإذا حدث وبدا أن هناك تعارضا بين ظاهر النص وبرهان العقل ، وجب تأويل النص - دون تصف - بما يتفق مع برهان العقل ، حتى تتوافق في هداية البشر الأدلة التابعة من مصدر واحد ، هو الخالق سبحانه وتعالى . فلقد « أجمع المسلمون » ( كما يقول ابن رشد ) - على أنه ليس يجب أن نعمل ألفاظ الشرع كلها على ظاهرها .. وكل ما أدى إليه البرهان العقلي ، وخالفه ظاهر الشرع ، فإن ذلك الظاهر ، بالقطع ، يقبل التأويل ...<sup>(٥)</sup> .

(٣) الطوسي ، أبو جعفر ( تلخيص الشاف ) ج ١ ص ٢ . هامش ص ٩ . تحقيق السيد حسين بحر العلوم . طبعة النسخ سنة ١٣٨٣ - سنة ١٣٨٤ هـ .

(٤) الجاسط ( رسائل الجاسط ) ج ١ ص ٩٢ . تحقيق عبد السلام هارون . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م .

(٥) ابن رشد ( فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال ) ص ٣٣ . دراسة وتحقيق الدكتور محمد عارة . طبعة دار المعارف ، القاهرة سنة ١٩٧٢ م .



## وثانيها :

إن ما هو دنیا وأحكام وسياسة . لم يعرض لها القرآن بنص وتفصيل ، علينا أن نجعل الاحتكام فيها للاجتهاد والرأى ، وأن يكون المعيار والهدف هما المصلحة المبتغاة لمجموع الأمة ودفع المضرة المحتملة عنها ، على أن يكون ذلك كله فى إطار الوصايا العامة والقواعد الكلية التى حددها القرآن عندما دعا إلى الخير والعدل والشورى وحذر من الضرر والضرار ، وغيرها من القواعد والمثل العليا التى على الإنسان أن يظل دائم السعى للاقتراب من المجتمع الذى يضعها موضع التطبيق . وهى المثل والقواعد التى يجسدها نهج « الشريعة » التى تكون مع « العقيدة » دين الإسلام .

ذلك هو جوهر الموقف الإسلامى من قضية « السلطة الدينية » ، التى عرفتها أمم سبقت الإسلام وعاصرت ظهوره ، كما عرفتها مجتمعات أوروبا فسادت فيها الحقبة التى أجمع المؤرخون على تسميتها « بالعصور المظلمة » .



## صفحة مظلمة في تاريخ المسامين

ولكن هذا الموقف الإسلامي الواضح من قضية السلطة الدينية ، لم يعصم المجتمعات الإسلامية من وجود أفراد - مفكرين وساسة - زعموا لأنفسهم قداسة أصحاب السلطة الدينية . حتى وإن لم يعلنوا ذلك في صراحة ووضوح .

● معاوية بن أبي سفيان ( ٢٠ق هـ - ٦٠ هـ - ٦٠٣ - ٦٨٠ م ) عندما يرى في مال الدولة « مال الناس » : « مال الله » . ويدعي لنفسه الحق والحرية في التصرف فيه ، بالمنع والمنح . كيف يشاء . باعتباره « خليفة الله » فيقول : « الأرض لله .. وأنا خليفة الله » . فما أخذت فلـ . وما تركته للناس فبالفضل مني « ! معاوية هنا يضفي على سلطانه « سلطة دينية » يجعل بها تصرفات الحاكم قانون السماء وكلمة الخالق وإرادة الله .. ومن هنا كانت معارضة أبي ذر الغفاري ( ٣٢ هـ - ٦٥٢ م ) له في هذه التسمية . عندما قال له : كلا إن هذا المال هو « مال الناس » . فهو لهم . وإرادتهم هي المرجع عند التصرف فيه .<sup>(١)</sup>

● وانتقال السلطة السياسية من الأمويين إلى العباسيين . غير الأسرة الحاكمة . ولكنه لم يغير من فلسفة الحكم . ولا من تعلق الخلفاء الجدد بخيال السلطة الدينية « فأبو جعفر المنصور ( ٩٥ - ١٥٨ هـ - ٧١٤ - ٧٧٥ م ) يخطب الناس فيقول : أيها الناس لقد أصبحنا لكم قادة . وعنكم زاده نحكمكم بحق الله الذي أولانا وسلطانه الذي أعطانا .. وإنما أنا سلطان الله في أرضه . وحارسه على ماله .. جعلني عليه قفلا « ! . إن شاء أن يفتحني لإعطائكم . وإن شاء أن يغلطني !!<sup>(٢)</sup> .. فيجعل من تصرفاته المالية إرادة الله وقانون السماء . حتى يبرر إطلاق يده وتفرد بالقرار ويعتمد بنفسه عن دائرة المسألة والمحاسبة أمام الناس .. إنه يتعلق « بالسلطة الدينية » ( الحكم بحق الله .. أي الحق الإلهي ) - ويريد أن يجعل من نفسه وكيلا لله

(١) انظر كتابنا ( مسلمون ثوار ) ص ٤٤ ، ٤٥ طبعة بيروت . الثانية . سنة ١٩٧٤ . وانظر كذلك : الدكتور طه حسين

( الفتنة الكبرى ) ج ٢ ص ٢٣٥ ، ٢٣٥ طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م

(٢) انظر ( الإسلام وأصول الحكم ) لعل عبد الرزاق . هامش ص ١١٥ من الطبعة التي قبلنا لها . بيروت سنة ١٩٧٢

( وعجاجة المنصور مذكورة في « العقد الفريد » لابن عبد ربه . ج ٢ ص ٧٢ ) .



حتى يترك الناس حسابهم لمن وكله ، أى الله ، يوم القيامة . وذلك هرباً من أن يحاسبه الناس ، لأن الاقرار « بمدينة السلطة » يعنى أن الحاكم وكيل عن الأمة ، فحسابه حق أصيل من حقوقها الأصلية ..!

● وكما قرأنا وسمعنا في تاريخ العصور المظلمة بأوروبا عن تلك المؤسسات الكهنوتية التي استندت إلى السلطة الدينية في الحكم على عقائد نفر من المواطنين ، بخاصة العلماء والفلاسفة والمفكرين المستنيرين ، وكيف ذهبت تلك المؤسسات إلى إحراق بعض الكتب وتحريم بعض النظريات ومحاربة عدد من الاختراعات والاكتشافات العلمية والفكرية كما حدث في أوروبا في العصور المظلمة ، عندما سادت فيها كلمة الذين زعموا لأنفسهم « سلطة دينية » ، فإن المجتمعات الإسلامية - ولها هي الأخرى عصورها المظلمة - قد شهدت هي الأخرى شيئاً من ذلك .

وفي هذا الإطار تتداعى إلى الأذهان أمثلة من بعض المخن التي امتحن بها فلاسفة ومفكرون مسلمون . بل ومبارس وتيارات فكرية إسلامية بأكملها ..

١ - فهناك ذلك « المرسوم » الذى أصدره الخليفة العباسي « القادر » ( ٣٨١ - ٤٢٣ هـ - ٩٩١ - ١٠٣١ م ) والذى سماه ( الاعتقاد القادرى ) ! وحرم فيه فكر المعتزلة العقلاني ، وعده فسقا وكفرا وزندقة وإلحادا .. بل وأحل دماء المخالفين لفكر هذا المرسوم !<sup>(٣)</sup> .. فجاء صورة من صور مراسيم المجامع الكنسية التي استندت إلى « السلطة الدينية » في تجريم أفكار الخصوم ونعزم آراء المعارضين ! .. وفعل فعلة في الانتكاس بحركة الخلق والابلاء الفكرى في حضارتنا ، الأمر الذى مهد لسيادة عصر الجمود والركاكة والتخلف تحت حكم المالك والأتراك العثمانيين ..

٢ - وبأنى كذلك مثل الوالى الأموى خالد بن عبد الله القسرى ( ٦٦ - ١٢٦ هـ - ٦٨٦ - ٧٤٣ م ) عندما نفذ مشيئة الخليفة الأموى هشام بن عبد الملك فذبح مفكرا إسلاميا كبيراً ، كان يقف في طليعة المعارضة السياسية والفكرية لبنى أمية هو الجعد بن درهم ( ١١٨ هـ - ٧٣٦ م ) بزعم أنه يقول بخلق القرآن ! .. ذبحه بنحوار المنبر يوم عيد الأضحى . بعد أن فرغ من خطبة العيد ، واعتبره ضحية وقربانا يتقرب بذبحه إلى

---

(٣) آدم متر ( الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجرى ) ج١ ص ٣٨١ - ٣٨٣ . ترجمة د . محمد عبد الحادى أبو ريده . طبعة بيروت سنة ١٩٦٧ م .



الله ! ، فقال في نهاية خطبة العيد : « أيها الناس ، انصرفوا ، تقبل الله منكم ، فإني أريد أن أضحى اليوم بالجعد بن درهم ..!! » ثم نزل من على المنبر ، فذبح أضحيته : الجعد بن درهم ١٩! (٤) .

٣- وتتداعى كذلك أنباء ذلك الاضطهاد الجماعي الذي شنه هشام بن عبد الملك ( ٧١ - ١٢٥ هـ - ٦٩٠ - ٧٤٣ م ) ضد المعتزلة ، والذي بلغ حد نفهم نفيًا جماعيًا إلى تلك الجزيرة النائية المجدة الحارة ، جزيرة « دهلك » في البحر الأحمر (٥) - إحدى الجزر القريبة من ساحل إريتريا - واعتبر نفيه واضطهاده لفرسان التيار العقلاني في الفكر الإسلامي قرينة إلى الله وحسنة يرجو أن يكفر الله بها خطاياها ..!

٤- وتتداعى أيضًا ذكريات الحقنة التي امتحن بها واحد من أعظم فلاسفة الإسلام ومفكره هو أبو الوليد ابن رشد ( ٥٢٠ - ٥٩٥ هـ - ١١٢٦ - ١١٩٨ م ) عندما حرمت فلسفته وجرمت أراؤه ، واحرق مؤلفاته ، ونفي سنة ١١٩٥ م إلى « البسنة » حيث كل المنفيين فيها وجميع سكانها من اليهود! (٦) ، كل ذلك لأسباب سياسية وجدت مبررات اضطهادها له في « السلطة الدينية » التي قررها نفر من الفقهاء ذوى الأفق الضيق والفكر غير المستير! .

حدث ذلك ، وأشباهه في بعض المجتمعات الإسلامية ، عندما عرفت تلك الأفكار الغريبة عن روح الإسلام ، أفكار « السلطة الدينية » التي تنطبع بها مؤسسات الحكم والسياسة وتصرفات الحكام وذوى النفوذ .. بينما ظل مفكرو الأمة ، في مجموعهم ، وتراث الإسلام النقي على الموقف الأصل للرافض لتلك الموارث غير الإسلامية التي تسللت إلى واقع التاريخ الإسلامي منذ أن أدخلها الشيعة إلى فكر الإسلام في النصف الثاني من القرن الأول الهجري .

فتحن نجد في مقابل تلك الفلسفة وتطبيقاتها - وهي لم تبلغ في تاريخنا ، والحمد لله ، بعض ما بلغته في تاريخ غربنا من الأمم - نجد المواقف الفكرية الشجاعة التي رفضت تلك الفلسفة الغريبة عن روح الفكر الإسلامي النقي ، وتصدت لأولئك الساسة الذين حاولوا تأييد استبدادهم السياسي وتأييده « بالسلطة الدينية » ولأولئك المفكرين ولتلك التيارات التي

(٤) عز الدين ابن الأثير (اللباب في تهذيب الأساب) ج ١ ص ٢٨٣ . طبعة بيروت .

(٥) ظهورن ( تاريخ الدولة العربية ) ص ٣٤١ ، ٣٤٢ . ترجمة د . محمد عبد الهادي أبو ريده طبعة ١٩٦٨ م .

(٦) عبد الواحد المراكشي ( المعجب في تلخيص اخبار المغرب ) ص ٣٨٤ ، ٣٨٥ . تحقيق محمد سعيد الريان . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٣ م .



اجتهدت لتبرير المظالم واضفاء الشرعية عليها ، بواسطة اصفاء قناسة « السلطة الدينية » على مقترفيها - وعلى هذه المواقف الشجاعة وذلك الفكر الإسلامي النقي قام بناء الحضارة الإسلامية بقسماته العقلانية والعلمية والتشريعية ، وهو البناء الحضاري الذي بهر دارسيه من مختلف الأمم ، ولا تزال جوانبه تلك صالحة حتى اليوم للعطاء والتأثير النافع والدافع لعجلة التطور نحو الأمام .

لقد كان فكر « السلطة الدينية » ، وكذلك « تطبيقاتها » ، في حضارتنا العربية الإسلامية النقطة السوداء التي مثلت الشذوذ الذي يثبت قاعدة : رفض الإسلام لهذا الفكر وإنكار الأمة وعامة مفكريها لتطبيقاته .. فظلت هذه الدعوى ، في سماء حضارتنا وتاريخنا ، سحابة صيف - لم تتجسد في مؤسسات - ولم يجتمع حولها جمهور ، ولم يقم لها - باستثناء الشيعة - مذهب في إطار مذاهب الإسلاميين . وإنما وقفت عند حد « الشبهات » ! .



## قديمًا

### بين الشيعة .. وسائر المذاهب الإسلامية

ونحن إذا ذهبنا نبحث عن الملامسات التي صاحبت دخول فكرة « السلطة الدينية » ونظرية « الحكم بالحق الإلهي » إلى تراث الإسلام الفكري ، على يد الشيعة ، في النصف الثاني من القرن الهجري الأول ، وجدنا تلك الملامسات متميزة بل ومختلفة عن نظيرتها في الحضارة الأوروبية المسيحية بالعصور الوسطى .. تمايزت النوايا واختلفت المنطلقات والغايات ، ولكن النتائج عادت فانتقدت واتفقت كل الانقاد وتنام الاتفاق !..

ففي أوروبا العصور الوسطى كان الوضع السياسي هكذا : ملوك وأباطرة يستبدون بالسلطة وشئون الحكم من دون الناس .. ولتبرير هذا الاستبداد وتأييده قامت نظرية « السلطة الدينية » - ( الحق الإلهي ) - كى ترضى الطبيعة الدينية على السلطة الزمنية ، وتمزج السلطتين معا في تيجانهم وعروشهم ، ولتترع من أذهان الناس أى تفكير عن حقهم في الرقابة والمحاسبة ، فضلا عن العزل ل هؤلاء الحكام أو الثورة عليهم ، لأنهم ليسوا نوابا عن الأمة ولا وكلاء عن العامة ، وإنما هم يحكمون بالحق الإلهي ، ونياية عن سلطة السماء ، فسلطانهم سلطانتها وقانونهم كلمتها المقدسة .. فالنظرية هنا قد نشأت لتبرر للسلطة القائمة ولتقن الواقع البائس ، ولتخدم المظالم التي سادت يومئذ في تلك المجتمعات .

وكان لابد لبلوغ هذه الغاية من سلب الأمة حقها في التشريع ، واختيار الحاكم والرقابة عليه ، وحققا كذلك في تغيير النظم الجائرة بما تراه فعلا من الوسائل والأساليب .  
هنا عن النشأة الأوروبية لهذه النظرية .

أما في الحضارة العربية الإسلامية فلقد كانت ملامسات نشأتها ، على يد الشيعة ، في النصف الثاني من القرن الأول الهجري ، متميزة ومختلفة ، بل على النقيض .. إذ كان الوضع هكذا : الدولة الأموية ، ذات العصية القبلية ، تستبد بالسلطة والسلطان من دون الناس وعلى يديها قد تحولت الخلافة الشورية إلى ملك عضود ، وهي قد مارست وتمارس الاضطهاد والقهر ضد حركات المعارضة ، والشيعة من هذه الحركات على وجه الخصوص ..



فأمام افتراس السلوك غير الشرعي والظالم للخلفاء والولاة . وأمام اغلاس السلطة الحاكمة في ستر فظائعها بستر ديني ، وفقدان الثقة فيها عندما تكون مقاييس الشرع هي التي تحكم عوامل الثقة .. أمام هذا الوضع ظهرت نظرية السلطة الدينية - (الحق الإلهي) - عند الشيعة .. ظهرت كرفض لسلطة البشر الظالمة . وتعلق بالمطلب الرأسمالي والداعي إلى استبدال هذه السلطة الإلهية العادلة بالسلطة البشرية الظالمة .. تلك السلطة التي قالوا إن السماء هي صاحبة الأمر والنهي فيها ، وإنها قد عينت لها أئمة عصمتهم . وحدهم ، من الخطأ والضلال . وأنه لا سلطان للبشر على سلطات هؤلاء الأئمة . سواء في التشريع أو التنفيذ !..

فيينا كانت نظرية « الحق الإلهي » في أوروبا المسيحية التبرير للسلطة الظالمة . كانت عند الشيعة ، في الحضارة العربية الإسلامية : التعبير عن الشوق إلى قلب السلطة الظالمة . والاثبات بدلا منها بسلطة العدل الإلهي .. كانت الرفض للظلم ، والحلم بسلطان ذلك الإمام الذي اختاره الله . وصنعه على عينه ، ووهبه العلم غير المحدود ، وعصمه - كالرسل والأنبياء - من الخطأ والضلال .. والذي سيملا الأرض عدلا بعد أن ملكت جورا !..

ولكن اختلاف النوايا وتمايز الغايات لم يمنعا اتحاد النتائج عند أصحاب النظرية في كل من الحضارتين : كهنوت الكنيسة الكاثوليكية في أوروبا المسيحية ، والشيعة في حضارتنا العربية الإسلامية .. لأن جعل النظام السياسي وقبة السلطة في المجتمع ركنا من أركان الدين وشأنا من شئون السماء قد أدى إلى عزل البشر وإبعاد الأمة عن أن تكون هي المصدر الأصلي والأساسي للسلطة والسلطان .. ولذلك وجدنا الفكر الشيوعي يصل إلى نفس النتائج التي وصل إليها أصحاب هذه النظرية في أوروبا المسيحية بالصور الوسطى .. وذلك عندما قرر الشيعة أن الإمامة « تقاس على » النبوة « ومن ثم فإن » الإمام « - مثله مثل النبي والرسول - معصوم من الخطأ والضلال ، بل إنه ينفرد بالعصمة وحده من دون سائر أفراد الأمة ، وأن عصمته هذه ضرورية لضمان انتفاء الخطأ في أمور الدين والدنيا . لأن الأمة جميعها يجوز عليها الخطأ والاجتماع على الكفر والضلال . وليس هناك معصوم سوى ذات الإمام !..

فنحن إذا . وقليل من التأمل . أمام شكل قديم من أشكال « الفاشية » الحديثة .. تأليه الفرد . يزعم البعض أن له من الصفات والقدرات مالا يشاركه فيه فرد آخر ، بل ولا تشاركه فيه الأمة كلها مجتمعة !.. والنتيجة هي : احتقار الجماهير .. وهذا الاحتقار هو المقدمة لاغتياص مصالحها حساب من تخدعهم وتخدع مصالحهم هذه النظريات . « والوسيلة النظرية » هي الزعم بأن السلطة ليست « مدنية » حتى تتولاها الأمة . وإنما هي « دينية » تتأثر بها السماء



التي انابت عنها حاكمها ، حسابه أمامها ، وليس أمام البشر المحكومين ! .  
ولقد لجأت الشيعة ، في الميدان النظري ، كى تبرر هذا الموقف إلى طريقين :

أولها :

اعتمدت فيه على المنطق الشكلي (الصوري) فقالت إن الإنسان الفرد غير معصوم من الخطأ .. والأمة لا تخرج عن أن تكون مجموعة الأفراد المكونين لمجموعها ، ومن ثم فإن مجموع الأمة غير معصوم ، فلا بد من وجود الفرد المتميز والمعصوم - (الإمام) - ليكون ضمانا من الانحراف والفضلال للأمة كلها<sup>(١)</sup> .

وثانيها :

رواية عدد من المأثورات ، وتفسير عدد آخر منها لتأكيد المقولة القائلة : إن الامامة والنظام السياسى فى المجتمع ، هما دين ، وركن من أركان الدين .. فذكروا الإمامة - (الولاية) - بدلا من شهادة التوحيد فى أركان الإسلام الخمسة ، مع الصلاة ، والزكاة والصوم ، والحج ..<sup>(٢)</sup> على عكس ما ذهب إليه كل فرق الإسلام ومدارسه الفكرية ومناهجه وتياراته ! ..

ولقد رفضت كل التيارات الإسلامية ، غير الشيعة ، هذه النظرية ، وفندت منطلقاتها ووسائلها النظرية وما وصلت إليها من نتائج وما ترتب عليها من آثار .. ووجدنا لدى عديد من مفكرى المعتزلة والخوارج وكل فرق أهل السنة صياغات نظرية تؤكد على أن السلطة مدنية ، وليست دينية . وعلى أن العصمة والثقة هما لمجموع الأمة ، وليستا لفرد من الأفراد فمجموع الأمة ليس « كما عدديا » يجوز عليه الخطأ والفضلال كما هو جائز على كل فرد بذاته حين يكون منفردا بالرأى والقرار ، لأن المجموع ليس حصيلة ضم «أصفار» إلى بعضها وإنما هو « حالة كيفية » جديدة . تختلف عن حالات أفراد المجموع إذا نظر لهم كأفراد متفرقين .. وضربوا على ذلك الكثير من الأمثال . المعنوية والمادية .. فالإنسان لا يرتوى من القطرة ، ولكنه يرتوى من مجموع القطرات .. وهو لا يشبع من اللقمة ، ولكنه يشبع من مجموعها . والفرق ظاهر بين قوة الشجرة وممانتها وبين القوة والمماناة فى الجبل المكون من مجموع الشجرات .. ورأى الفرد منفردا ، ليس كراى مجموع الأفراد .. فللأمة مجتمعة مستوى من الصواب والحكمة والعبقرية لا

(١) تلخيص الشافى . ج ١ قسم ١ ص ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٤٩ ، ١٥٠ .

(٢) الكليني : (الكاف من أصول الدين) ج ١ ص ٢٩٠ . طبعة طهران سنة ١٣٨٨ هـ .



يتوافر للفرد أو لجماعتها إذا تفرقت ولم يتوافرها الاجتماع .. ومن ثم فإن العصمة قائمة ومتحققة للأمة . ومحال أن تجتمع الأمة على خطأ أو على ضلال !..<sup>(٣)</sup>

هكذا كان محور الخلاف بين الفريقين .. فأصحاب نظرية « السلطة الدينية » قد احتقروا جمهور الأمة . عندما سلبوها حقها في التشريع وسلطانها في الحكم .. على حين قرر القائلون « بحدية السلطة » أن الثقة كل الثقة لجموع الأمة . بل وجعلوها معصومة من الخطأ والضلال !..

إذن .. فهذا الخلاف . سواء في القديم أو في الوقت الراهن . ليس خلافا نظريا . في قضايا « بيزنطية » !.. وإنما هو صراع بين الذين يريدون للأمة وجاهها أن تمتلك سلطانها وسلطانها لتقرر ما يجب لها المصلحة ويدفع عنها الضرر .. وبين الذين يريدون تجريد الأمة من سلطانها كي يفرد به فرد أو جماعة . وسيان بعد ذلك كان مبرر امتياز هذا الفرد على الأمة أمرا دينويا أم امتيازاً سماويا مزعوما . إنها في الأمس واليوم : « فاشية » تجرد الأمة من حقوقها في التشريع والحكم وتنظيم المجتمع . وتعي سلطان الحاكم بزعم أن مسئوليته أمام الله . الذي هو نائب عنه . وليست أمام الأمة . لأنه ليس نائبا عنها . أو على الأقل تفتح الطريق لسيادة هذا المفهوم . ولوضعه موضع التطبيق من جانب المستبدين وأشباه المستبدين !..

---

(٣) كثيرون من أعلام المعتزلة وأهل السنة قرروا تلك الحقيقة في آثارهم الفكرية . انظر على سبيل المثال : قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد (المفني في أبواب التوحيد والعدل) ج ١٧ ص ١٥٩ . طبعة القاهرة . الشهرستاني (نهاية الاقدام في علم الكلام) ص ٤٩٢ . والنفزاوي (شرح القوائد النفسية) ص ١٢٧ . ١٢٨ .



## وحديثاً

### بين مشيخة الإسلام العثمانية.. وحركة التجديد الإسلامي

وفي العصر الحديث ، عندما أخذت المجتمعات الإسلامية تخطو إلى اعتبار عصر يقظتها ونهضتها في القرن التاسع عشر ، وتجاهد لإزاحة ظلمات العصور المملوكية والعثمانية عن فكرها وممارساتها السياسية والاجتماعية ، ووجهت « بمشيخة الإسلام » العثمانية في الآستانة ، تلك المشيخة التي أرادت أن تحمي كل الموارث المتخلفة والرجعية التي شابت نقاء فكر الإسلام السياسي وتراث المسلمين المتقدم في تنظيم المجتمعات .. واجتهدت كي تلعب دور أولئك نفر من الفقهاء الذين اصفوا طابع « السلطة الدينية » على المستبدن القدامى ، فجاءت هي الأخرى لتجعل من سلاطين آل عثمان خلفاء لله وظلالا له على الأرض وسيوفا زعموا أنه قد جردها وسلطها على رقاب عباده المؤمنين !..

وفي الصراع ضد هذه المؤسسة العثمانية المتخلفة تكشف حقائق هامة تتعلق بقضية « السلطة الدينية » .. ذلك أن مشيخة الإسلام هذه كانت تعمل جاهدة لإعاقة حركات التحرر الوطني العربية عن طريق : اشاعة الفكر الديني المؤسس على الخرافة والشعوذة والمنبط لهمم الشعوب .. وعن طريق اصفاء القداسة الدينية على سلطان آل عثمان ونظام حكمه ، الذي لا وجه للشبه بينه وبين ما يتبنى الإسلام لأهله من السياسة والسياسيين . وأخيرا مناهضة حركات التجديد والاصلاح الديني ، وبخاصة ما يعتمد منها على العقل والعقلانية ، بزعم انها غريبة عن البيئة الإسلامية ، وافدة من أوروبا . وأتينا : ما سمعنا بمثلها في آبائنا الأولين !؟ ..

كانت المعركة الحقيقية ، إذن ، لهذه المشيخة ، في سبيل تكريس التخلف والاستبداد والاستغلال ، عن طريق تقديس النظام السياسي الاجتماعي الذي تميمه ، بواسطة اصفاء « الصبغة الدينية » على هذا النظام حتى يصبح تقده ، فضلا عن الثورة عليه ، جرما دينيا ومخطئة إسلامية تجلب على اصحابها تهم : الكفر والزندقة والاحاد والمروق . لأنها تهم أفعال وأشد في إبعاد الناس عن هذا الميدان من تهم : المعارضة واختلاف الرأي وتنوع الاجتهادات !.. !



ولحسن حظ الإسلام والمسلمين فإن هذه « المشيخة » العثمانية لم تنفرد وحدها بالمبدآن ، فلقد تصدت لها حركة التجديد الديني التي بذرت بذورها ورفع أعلامها وصنع علماءها الفيلسوف الثائر جمال الدين الأفغاني ( ١٨٣٨ - ١٨٩٧ م ) ووجه لها أشد السهام وأقوى الطعنات إمام المجتهدين والمجددين المسلمين في العصر الحديث وأعظم عقل إسلامي وقف أمام كتاب الله منذ نهضتنا الحديثة الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ( ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م ) .

ولقد يكون مفيدا . بل وحاسما وضروريا . ان نستشهد هنا بفقرات من الصفحات التي كتبها الأستاذ الإمام عن موقف الإسلام من « السلطة الدينية » .. فهو خير من نرى في رأيه التعبير الأدق عن رأى الإسلام في هذا الأمر الهام والقضية « القديمة - الجديدة » ! .. وهذه الفقرات التي نختارها من كتابات الأستاذ الإمام يمكن تصنيفها وتقديمها في هذه النقاط :

#### أولا :

يوافق الأستاذ الإمام الكتاب الأوروبيين الذين يرون أن نهضة أوروبا لم تحدث . إلا بعد أن فصلت السلطة الدينية عن السلطة المدنية .. ثم يقرر أن الإسلام ينكر « جمع السلطتين في شخص واحد » .. ذلك أن الحاكم الأعلى في الدولة هو صاحب الأمر في سياسة الأمة . بل هو الذي يولى ويعزل أصحاب الوظائف الدينية . وليس في الإسلام « تلك السلطة الدينية التي كانت للبابا عند الأمم المسيحية . عندما كان يعزل الملوك . ويحرم الأمراء . ويقرر الفتراب على الممالك . ويضع لها القوانين الإلهية »<sup>(١)</sup>

#### وثانيا :

يعدد الأستاذ الإمام أن الموقف المبني والثابت للإسلام من « السلطة الدينية » هو رفضها والعداء لها . بل ويرى أن إحدى المهام التي جاء لها الإسلام هي هدم هذه السلطة فيقول . مثلا : « إنه ليس في الإسلام سلطة دينية . سوى سلطة الموعظة الحسنة والدعوة إلى الخير والتفكير من الشر . وهي سلطة خوطها الله لأدنى المسلمين يقرع بها أنف أعلامهم . كما خوطها لأعلامهم يتناول بها من أذنانهم . أصل من أصول الإسلام - وما أجله من أصل - قلب السلطة الدينية والاثنيان عليها من أساسها . هدم الإسلام بناء تلك السلطة . وبما ألزها . حتى لم يبق لها عند الجمهور من أهلها اسم ولا رسم . ولم يدع الإسلام لأحد . بعد الله ورسوله

(١) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٣ ص ٢٣٣ . دراسة وتحقيق الدكتور محمد حمزة . طبعة بيروت سنة



سلطانا على عقيدة أحد ولا سيطرة على إيمانه . على أن الرسول - عليه السلام - كان مبلغا ومذكرا ، لا مهيمنا ولا مسيطرا .. وليس لمسلم منها علاكمه في الإسلام على آخرهما انحطت منزلته فيه إلا حق النصيحة والارشاد .. فالمسلمون يتناصحون .. وهم يقيمون أمة - ( أى ينتخبون هيئة ) - تدعو إلى الخير ، وهم المراقبون عليها . يردونها إلى السبيل السوى إذا انحرفت عنه . وتلك الأمة - ( الهيئة ) - ليس لها عليهم إلا الدعوة والتذكير والانذار . ولا يجوز لها ، ولا لأحد من الناس ، أن يتجسس عورة أحد . ولا يسوغ لقوى ولا لضعيف أن يتجسس على عقيدة أحد . وليس يجب على مسلم أن يأخذ عقيدته أو يتلقى أصول ما يعمل به من أحد . إلا عن كتاب الله وسنة رسوله . لكل مسلم أن يفهم عن الله من كتاب الله . وعن رسوله من كلام رسوله . بدون توسط أحد من سلف أو خلف . وإنما يجب عليه قبل ذلك أن يحصل من وسائله ما يؤهله للفهم .. فليس في الإسلام ما يسمى عند قوم بالسلطة الدينية بوجه من الوجوه ... »<sup>(١٦)</sup>

وثالثا :

بعد أن ينشئ الأستاذ الإمام السلطة الدينية عن أية هيئة تزعم لنفسها ذلك في مجتمع المسلمين . يستطرد فينبغيها كذلك عن صاحب السلطة السياسية العليا في المجتمع . لأن الإسلام يحدد أن الأمة هي مصدر سلطة هذا الحاكم . وذلك أن الأمة أو نائب الأمة هو الذى ينصبه . والأمة هي صاحبة الحق في السيطرة عليه . وهى تخلعه متى رأت ذلك من مصلحتها . فهو حاكم مدنى من جميع الوجوه . ولا يجوز لصحيح النظر أن يخلط الخليفة عند المسلمين بما يسميه الفرنج « ثيوكراتيك » أى سلطان إلهى .. »<sup>(١٧)</sup>

ورابعا :

يمضى الأستاذ الإمام فيتعقب المصادر والمطائى التى تصيب الحياة أهلها بشهرة ادعاء السلطة الدينية . فينبى اعتراف الإسلام لأى منها بشىء من تلك السلطة . وذلك مثل أولئك الذين يتولون مناصب : القاضى « و ، المفتى » و شيخ الإسلام « فيقول : إن بعض الناس يقولون : إن لم يكن للخليفة ذلك السلطان الدينى . أفلا يكون للقاضى ؟ أو للمفتى ؟ أو لشيخ الإسلام ؟ .. » وأقول : إن الإسلام لم يجعل هؤلاء أدنى سلطة على العقائد وتحرير

(٢) المصدر السابق . ج ٣ من ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ .

(٣) المصدر السابق . ج ٣ من ٢٨٧ ، ٢٨٨ .



الأحكام ، وكل سلطة تناولها واحد من هؤلاء فهي سلطة مدنية ، قدرها الشرع الإسلامي ولا يسوغ لواحد منهم أن يدعى حق السيطرة على إيمان أحد ، أو عبادته لربه . أو ينازعه في طريقة نظره ...<sup>(٤)</sup>

وأخيرا : فإن الأستاذ الإمام يرى في الاعتراف من المسلم لأى أحد ، كائنا من كان هذا الأحد . بسلطة دينية ، أمرا يتناقض مع الإيمان بالله واليوم الآخر !... وذلك عندما يقول : إن الإيمان بالله يرفع الخضوع والاستبعاد للرؤساء الذين استدلوا البشر بالسلطة الدينية . وهي دعوى القداسة والوساطة عند الله . ودعوى التشريع والقول على الله دون إذن الله ، أو السلطة الدنيوية وهي سلطة الملك والاستبداد .. فالؤمن لا يرضى لنفسه أن يكون عبدا لبشر مثله للقلب دنيى أو دنيوى . وقد أعزه الله بالإيمان . وإنما أئمة الدين مبلغون لما شرعه الله . وأئمة الدنيا مغذون لأحكام الله . وإنما الخضوع الدينى لله ولشرعه . لا لشخصهم وألقابهم<sup>(٥)</sup> .

هكذا .. وعلى هذا النحو من الوضوح والعمق والحسم تناول الأستاذ الإمام محمد عبده تلك القضية . قضية السلطة الدينية . . وذلك عندما أرادت القوى المتخلفة والرجعية - ممثلة في مشيخة الإسلام العثمانية ، أن تعود بعقارب ساعة التطور إلى الوراء ، بمحاولتها اجهاض سعى العرب والمسلمين نحو التحرر الوطنى والتبلور القومى والتقدم الاجتماعى والاستئثار الدينية وذلك عن طريق تكبيل العقل الإسلامى بقيود العصور الوسطى تحت دعاوى السلطة الدينية ، والقداسة المزعومة لأعداء تقدم المسلمين واستئثارهم وتخضرتهم وانعتاقهم من أسر العصور المظلمة .

ولقد كان الإمام محمد عبده . بموقفه هذا . الممثل الأول لحركة التجديد الإسلامى الحديث والمعبر الصادق عن الموقف الإسلامى المتقدم الذى امتاز به وتميز فكرنا الإسلامى إذا نحن النسيان في أصوله الجوهرية والأولى والنتية . قبل أن تشوبه الشوائب التى تسربت إلى تراثنا من فكر الأمم الأخرى التى قدست نفرا من أبنائها عندما أضفت عليهم وعلى سلطانهم صبغة الدين وطبيعة سلطان السماء .

لقد أكدت مدرسة التجديد الإسلامى الحديثة - بلسان الإمام محمد عبده - تميز الإسلام عن الكهانة الكاثوليكية الأوربية :

(٤) المصدر السابق . ج ٣ ص ٢٨٩ .

(٥) المصدر السابق . ج ٤ ص ٤٣٠ .



- فدولة الإسلام ليست دولة دينية ، كما كان الحال في « القيصرية البابوية » و « البابوية القيصرية » :
- وعلماء الإسلام ليسوا رجال دين - أكليروس - يحولون - بالوساطة - بين الإنسان وبين الله ، أو يملكون سلطان الحكم على العقائد والتحليل والتحرير ..
- والشرعية الإسلامية - التي لم تدع كل مالمقصر لقيصر - قد وقفت عند النهج والمقاصد والحدود فيها هو ثوابت .. ثم قررت ان تكون الأمة مصدر السلطة التي تشرع وتقن وتنفلذ كي تتحول مقاصد الشريعة إلى نظم تحقق للأمة المصالح المتجددة والمتطورة بتغاير الزمان والمكان .
- فالقائلون - منا - بالسلطة الدينية ، مقلدون للغرب وكهانته الكاثوليكية .. ولا علاقة لفكرهم هنا بأصول الإسلام !.



## واليوم

### لن الحكم في السياسة؟.. لله؟.. أم للناس؟

واليوم، تعود هذه القضية «القديمة-الجديدة» إلى الظهور في الساحتين العربية والإسلامية مرة أخرى.. بنفس المضامين، ولذات الأهداف والغايات، على الرغم من محاولات التجديد في الصياغات والأساليب.. تعود لتطرح نفسها تحت شعار: «الحاكمية لله وحده»!.. فيزعم أصحابها- وأهم قادتهم هم صدى للمناخ الفكرى الشيعى الذى أدخل هذا الفكر إلى تراث الإسلام- يزعمون أن السلطان السياسى فى المجتمع الإسلامى ليس حقا من حقوق الأمة، فالبشر ليسوا هم الحكام فى مجتمعاتهم، وإنما الحاكم فى هذه المجتمعات هو الله سبحانه وتعالى.. أى أن الأمة ليست هى مصدر السلطات، كما تعارفت على ذلك الدساتير والأنظمة والنظريات التى تسود أغلب أنحاء الدنيا فى العصر الذى نعيش فيه!، فهذه الجماهير وتلك الأمم والشعوب التى تنازل من أجل أن تصبح هى مصدر السلطة والسلطان على أرضها وفى مجتمعاتها، هى، بنظر هؤلاء النفر من المفكرين والمشتغلين بشئون الإسلام، خارجة عن صراط الله المستقيم، ومتعدية حدودها، وجائرة على اختصاص المولى جل وعلا!.

وللهذه الأولى، تبدو هذه الدعوى ذات سلطان دينى بصادر تفكير الذين يختلفون مع أصحابها حول هذا الموضوع! فمن ذا الذى ينكر حكم الله؟!.. ومن ذا الذى يجادل ويبارى فى انتفاء سلطات الأمة أمام سلطان المولى سبحانه وتعالى؟!.

تلك هى انطباعة الوهلة الأولى.. ولكنها ليست بالانطباعة النابعة من الدرس العلمى والتأمل الفكرى والاحتكام الموضوعى والأمين لفكر الإسلام النقى وتراثه الحقيقى فى هذا الميدان بل إنها على العكس من ذلك ثمرة لبناء فكرى قوامه الخلط ودعامته التخليط!

وفى كثير من الأحيان يبلغ الخلط بين الأمور المتمايزة نفس النتائج التى يبلغها الجهل أو تعتمد التضييل!.. وأحد نماذج هذا الخلط ما نقرأ ونسمع عنه من نتائج يتوصل إليها هؤلاء النفر من العاملين والمشتغلين بالدراسات الإسلامية السياسية، عندما يقررون أن نظرية الإسلام السياسية تختلف جوهرى، مع الديمقراطية السياسية، لأن الديمقراطية هى حكم الشعب والأمة



والسلطة فيها للشعب . على حين أن السلطة في الإسلام - كما يقولون - هي لله سبحانه وحده . إذ هو الحاكم . والحاكمية له . ولا حاكم إلا الله ..

وهذا النفر من المشتغلين بالدراسات الإسلامية يصفون نظام الحكم الإسلامي مع نظم الحكم ، الحتمية ، غير الإرادية ، لأن النظم الإرادية تجعل للإرادة الإنسانية القول الفصل في تأسيسها وتطويرها . على حين يسلب الإسلام - في رأيهم - هذا الحق من الأمة . ويجعله خالصا لله سبحانه وتعالى ..

وهم ، بقولهم هذا ، يجعلون صاحب السلطة السياسية في النظام الإسلامي - الحاكم - وكيلًا عن الله - سواء صرحوا بذلك أم لم يصرحوا - لأن الحاكم هو في النهاية منفذ شريعة ومطبق قانون . وهو في عمله هذا إنما ينوب عن صاحب السلطة الأصلي في المجتمع . فإذا قلنا إن السلطة لله . كانت دينًا ووحيا . ومن ثم كانت سلطة دينية . وكان متوليها حاكما ، بالحق الإلهي ، نائبا عن الله . وخليفة له وظلا ! .. أما إذا قلنا - كما هو الحال في الفكر الديمقراطي - بأن صاحب السلطة الأصلي هو الشعب . كان متوليها نائبا عن الأمة ووكيلا أوشبه وكيل . وكان مسئولًا أمام الأمة التي لها الحق في محاسبته ومراقبته . وعزله إن هو أخل بشروط عقد البيعة والتفويض والاختيار ..

وإذا كان أسلافنا قد قالوا : إن حسن الظن ورطة . وسوء الظن عصية ! - فنحن نستأذنهم في التخلي عن حكمتهم هذه . فسنحسن الظن بمرامي هذا النفر من المشتغلين بالدراسات الإسلامية . وسنقول : إن الذي أوقعهم في هذا التشخيص لفكر الإسلام السياسي هو الخلط . وليس الجهل أو تعدد التفسيرات ! ..

### كل النظم إرادية :

ذلك أن تقسيم النظم السياسية التي عرفتها وتعرفها البشرية إلى :

( أ ) نظم حتمية . لا مكان فيها لإرادة الإنسان .

( ب ) ونظم إرادية . تقوم على الإرادة الإنسانية . وتتأسس على مبدأ : أن الأمة هي مصدر السلطات .. ثم القول بأن الإسلام هو من النوع الأول . لأن الحاكم فيه هو الله وليس الإنسان .. إن هذا التقسيم غير واقعي . ومن ثم غير صحيح .. ذلك أن السلطة في أي مجتمع من المجتمعات ، وفي ظل أي نظام ، وتحت أي فلسفة ، إنما هي في النهاية ، وبصرف النظر



عن الصيغ والشعارات ، في يد بشر يمارسون التشريع والقضاء . والتنفيذ .. وحتى لو تصورنا المجتمع الإسلامي الذي يتحدث عنه هذا الفرع من الباحثين . والذي يعلن حكمه : إن الحكم لله . لا لامة .. فإننا سنجد انفسنا أمام بشر يمارسون من القوانين . بالاجتهاد . والحكم بموجبها . والقيام على تنفيذها مع ادعائهم أنهم وكلاء عن الله . مصدر السلطة والحكم . وليسوا وكلاء عن الأمة .. فهم بشر يحكمون .. رغم القول بأن الله هو الحاكم . ولا حاكم سواه .. وكل الجديد في هذا الأمر - إذا جاز أن يسمى ذلك جديدا - أننا سنكون عندئذ قد عدنا بعقارب الساعة إلى فلسفة (الحكم بالحق الإلهي) . على النحو الذي عرفته الفرس أيام كسرى . وروما زمن قيصر . وأوروبا في عصور الظلام؟! .. ولي يقلل من سوء مثل هذا النظام وخطر مثل تلك الفلسفة السياسية القول بأن الحاكم ملتزم بالشريعة . لأن العدول عن مبدأ : ( الأمة مصدر السلطات ) . سيحرر الحاكم . بدرجات متفاوتة . من قيد تستخدمه الأمة للحيلولة دونه ودون الشطط والاستبداد . كما سيفتح له الطريق كي يضئ على نفسه قداسة دينية وسلطة ربانية تتنافى تماما مع روح الإسلام .. وهذه قضية قد حسمها التطور السياسي للمجتمعات البشرية . بصرف النظر عن العقائد والنظم والفلسفات . ولقد دفعت البشرية ثمننا باهظا من التضحيات كي تتخلص من مثل هذه الفلسفات في نظم الحكم .. والتاريخان العربي والإسلامي شاهدان على الحق الذي دفعه المسلمون عندما سادت فيهم - رغم تعاليم دينهم الحنيف وروح شريعته - مثل هذه الفلسفات .

فالنظم السياسية لا تنقسم إلى حتمية . وإرادية .. لأنها دائما وأبدا إرادية . لأنها سلطة في يد بشر . لهم إرادة تحكم تصرفهم فيما لديهم من سلطات . ولكنها تتفاوت وتختلف في ضيق أو اتساع دائرة الإرادة الإنسانية .. فقد تكون إرادة فرد . أو حزب . أو طبقة . أو تحالف طبقات وأحزاب .. كما تتفاوت في الاطلاق أو التقييد لإرادة الإنسان .. ثم هي تتفاوت في الأنحياز للفكر المذنب أو ادعاء قداسة الكهنوت . فالسلطة التي تؤمن بأن الأمة هي مصدر السلطات . تحدد أن الحاكم فيها نائب عن الأمة التي توليه وتراقبه وتعرّله إذا أحل بشروط الولاية . على حين أن السلطة التي يزعم أربابها أن الحاكم في السياسة والاقتصاد هو الله سبحانه وتعالى . تحدد أنها تحكم باسم الله ونيابة عنه . لا عن الناس .. فالتقسيم الحقيقي للنظم هو :

(أ) نظم تحكم أو تحكم تحت ستار الحق الإلهي ..



(ب) ونظم تفصح عن أن الحاكم بشر ، ينوب عن البشر في سياسة المجتمع وحكمه وأن الأمة هي مصدر السلطات ..

معنى : الحاكمية لله :

وهؤلاء نفر من المشتغلين بالعمل والدراسات في الحقل الإسلامى بمعنونه في افتعال التناقض بين أن تكون السلطة للأمة ، وبين أن يكون الحكم لله سبحانه وتعالى ، وسيلهم إلى ذلك : الخلط بين أمور لا تقبل الاختلاط .. بل ويرتبون على مقدماتهم الفاسدة : الحكم بكفر كل من يجعل مصدر السلطة السياسية لغير الله !.. فيقولون مثلاً : «إنه إذا كانت السلطة التي يستند إليها المرء ، لاتباع قانوننا من القوانين أو نظاما من النظم ، سلطة الله تعالى ، فالمرء لاشك في دين الله عز وجل ، وأما أن كانت تلك السلطة سلطة ملك من الملوك فالمرء في دين الملك ، وإن كانت سلطة العائلة أو العشيرة أو جواهر الأمة ، فالمرء ، لا جرم ، في دين هؤلاء !»<sup>(١)</sup> ..

وفي رأى هؤلاء الباحثين ان محور نظرية الإسلام السياسية يتمثل في «نزع جميع سلطات الأمر والتشريع من أيدي البشر .. لأن ذلك أمر مختص به الله وحده .. ولما كانت الديمقراطية السلطة فيها للشعب جميعا .. فلا يصح إطلاق كلمة الديمقراطية على نظام الدولة الإسلامية ، بل أصدق منها تعبيراً كلمة الحكومة الإلهية أو الثيقراطية ( Theo-Cracy )»<sup>(٢)</sup>

فهم هنا يضعون سلطة جواهر الأمة نقبضا لسلطة الله ويتحكمون بكفر من يحيا ، راضيا ، في مجتمع تكون فيه الأمة مصدر السلطات !..

ولقد نسى هؤلاء الباحثون الإسلاميون أن الحديث في الفكر الإسلامى عن «حق الله» إنما يعنى «حق المجتمع» وأن القول بأن «المال مال الله» معناه أن «المال مال الأمة والمجتمع» ، ومن ثم فإن الحديث عن «حكم الله وسلطانه» إنما يعنى «في السياسة» «حكم الأمة وسلطانها» بحكم «خلافة» الإنسان عن الله في عمارة الأرض ، وما يلزم لذلك من إقامة «الدولة» ، التي يحكم فيها الإنسان كخليفة عن الله .. فلا تناقض هنا بين أن يكون الحكم

(١) أبو الأعلى المودودى (المصطلحات الأربعة في القرآن) ص ١٢٥ (والنقل عن مجلة المسلم المعاصر ص ١٥٧ ، ١٥٨ ، عدد ٤ سنة ١٩٧٥ م)

(٢) أبو الأعلى المودودى (نظرية الإسلام السياسية) ص ٣٠ ، ٣٤ ، مطبوعة ضمن مجموعة عناوينها : (نظرية الإسلام وهدية في السياسة والقانون والدستور) طبعة مؤسسة الرسالة ، بيروت سنة ١٩٦٩ م. وانظر كذلك نفس المرجع ص ٢٥٠ وما بعدها .



لله ، وبين أن تكون السلطة السياسية والحكم في المجتمع الإسلامي لجواهر المسلمين ..  
 وأكثر من هذا .. فإن هذا النفر من الباحثين المسلمين قد استشهد ، في تأسيس فكره ، بما  
 لا يشهد له . ومن ثم بنى قاعدة نظريته - (الحاكمية لله) - بتفسيره هذا على غير أساس .  
 فهم قد اشتقوا «حاكمية» الله سبحانه ، من مصطلح «الحكم» ، ظانين أن القرآن  
 ومن ثم فكر الإسلام السياسي ، يستخدمان مصطلح «الحكم» للدلالة على النظام السياسي  
 والسلطة السياسية العليا في المجتمع ، على حين أن أغلب الاستخدامات القرآنية لهذا المصطلح  
 واردة بمعنى «القضاء» ، والفصل في المنازعات ، وبمعنى «الحكمة» ، أى الفقه والعلم والنظر  
 العقل ! ولا علاقة لها بالخلافة أو الإمامة أو مانسميه نظام الحكم في أدبنا السياسي الحديث ..  
 فببسي عليه السلام لم يبن دولة ولم يكن حاكما سياسيا ولا صاحب نظام من نظم الحكم  
 ومع ذلك فلقد آتاه الله (الحكم) ، بمعنى الحكمة ، إذ يقول : ( ما كان لبشر أن يؤتيه الله  
 الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي .. )<sup>(٣)</sup> .. ونبي الله يحيى لم يكن حاكما  
 سياسيا ولا مؤسس دولة ونظام حكم ، ومن باب أولى لا يتصور منه شيء من ذلك وهو  
 صبي . ومع ذلك فلقد آتاه الله (الحكم) وهو صبي ، أى «الحكمة» فيقول : ( يا يحيى خذ  
 الكتاب بقوة . وآتيناه الحكم صبيا .. )<sup>(٤)</sup> ولوط لم يكن حاكما ، حسب فهمنا المصطلح  
 «الحاكم» ووفق دلالاته الاصطلاحية المعاصرة ، ومع ذلك فلقد آتاه الله (حكما وعلما)<sup>(٥)</sup> ..  
 أى حكمة وعلم .. وموسى عندما ( بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلم )<sup>(٦)</sup> .. أى آتيناه  
 ، نبوة ، وعلم<sup>(٧)</sup> .. فما كان يومئذ ولا بعدئذ حاكما ، بمفهوم الحاكم في أدبنا السياسي  
 الحديث .. وهو عندما قتل المصرى ثم فر من شرطة فرعون مصر ، لم يؤسس دولة يحكمها ،  
 ومع ذلك فهو يتحدث عن أن الله وهب له «الحكم» .. ( ففررت منكم لما خفتكم ، فوهب  
 لى ربى حكما وجعلنى من المسلمين )<sup>(٨)</sup> . أى وهب لى حكمة ونبوة .. وبنوا إسرائيل آتاهم الله  
 ( الكتاب والحكم والنبوة )<sup>(٩)</sup> .. والحكم هنا هو ، الحكمة النظرية والعلمية أو فصل  
 الخصومات<sup>(١٠)</sup> .. وإبراهيم يدعو ربه فيقول ( رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين )<sup>(١١)</sup>  
 أى : هب لى ، كمالات العلم والعمل<sup>(١٢)</sup> .. أى حكمة .. وأنبأه الله : لإبراهيم واسحق  
 ويعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وزكريا يحيى وعيسى وإلياس

(٣) آل عمران : ٧٩ .	(٧) تفسير البصاوى ص ٥٤١ .	(١١) الشعراء : ٨٣ .
(٤) مريم : ١٧ .	(٨) الشعراء : ٧١ .	(١٢) تفسير البصاوى . ص ٥١٩ .
(٥) الأنبياء : ٧٤ .	(٩) الحاثية : ١٦ .	
(٦) القصص : ١٤ .	(١٠) تفسير البصاوى ص ٦٩٠ .	



وإسماعيل واليسع ويونس ولوط .. جميعهم أعطاهم ربهم الحكم . بمعنى الحكمة . لاي معنى السلطة السياسية والسلطان السياسي . وبمعنى الحجّة في تبيان الحق من الباطل . لاي معنى قيادة الدولة والهيمنة السياسية على حكومتها .. ( وتلك حجتنا آتيانها إبراهيم على قومه . نرفع درجات من نشاء . إن ربك حكيم عليم . ووهبنا له إسحق ويعقوب . كلا هدينا . ونوحا هدينا من قبل . ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون . وكذلك نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس . كل من الصالحين . وإسماعيل واليسع ويونس ولوطا . وكلا فضلنا على العالمين . ومن آباءهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبتناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم . ذلك هدى الله يهتدي به من يشاء من عباده . ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون . أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة<sup>(١٣)</sup> ) . فهم جميعا قد آتاهم الله الحكم . . والأغلبية الساحقة منهم لم يكونوا حكاما . بمفهوما المعاصر عن الحاكم . في يوم من الأيام ..

وكلما زاد بحثنا وراء استخدام القرآن الكريم لهذا المصطلح - مصطلح (الحكم) ومشتقاته - ازداد وضوح هذه الحقيقة التي نقدمها ..

● فالله . سبحانه وتعالى . يصف نفسه بأنه الحاكم الذي حكم بين العباد . بمعنى صاحب السلطة التي فصلت وتفصل فيما تنازعوا فيه . وقضت وتقضي فيما بينهم . وبخاصة وغالبا في يوم القيامة عندما يحشرون إليه سبحانه . وليس بمعنى أنه الحاكم السياسي في المجتمع البشري الذي يلغى سلطان الناس وسلطاتهم لأنه . سبحانه . هو الذي استخلفهم . وحكم وقضى بمنحهم السلطة والسلطان ! .. فهو يوم القيامة ( قد حكم بين العباد ) بمعنى أنه أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . ولا معقب لحكمه . هذا الذي فصل فيه وقضى به في تنازع الضعفاء . مع الذين استكبروا .. يقول سبحانه : ( فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب . النار يعرضون عليها غدوا وعشيا . ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب . وإذا يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا : إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار ؟ وقال الذين استكبروا إنا كل فيها . إن الله قد حكم بين العباد )<sup>(١٤)</sup> .. فهو قضاء من الله . يوم القيامة . لا علاقة له بالفقه والتشريع ونظم الحكم السياسية في المجتمعات ! .

(١٣) الأنعام : ٨٣ - ٨٩ . وانظر تفسير البضاوي ص ٧١٠ .

(١٤) غافر : ٤٥ - ٤٨ . وانظر تفسير البضاوي ص ٦٥٤ .



ومثل ذلك حكمه سبحانه . أى قضاؤه . الذى أشار إليه فى الآية الكريمة : ( ثم إلى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون )<sup>(١٥)</sup> .. فهو قضاء فيما اختلفوا فيه من أمر الدين<sup>(١٦)</sup> .. لا من أمور الدنيا والسياسة . وموطنه الدار الآخرة عند المرجع إليه سبحانه وليس فى سياسة مجتمعات الحياة الدنيا !..

ومثل ذلك أيضا حكمه . أى قضاؤه . الذى يشير إليه سبحانه فى قوله : ( وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليس اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب . كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم . والله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون )<sup>(١٧)</sup> وكذلك ما يشير إليه . سبحانه . بقوله : ( والله يحكم بينكم يوم القيامة . ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا )<sup>(١٨)</sup> .. هكذا . وعلى هذا النحو . يستخدم القرآن الكريم مصطلح الحكم . بمعنى القضاء . لا بمعنى السلطة السياسية . ويلتزم هذا الاستخدام حتى عندما يكون الحديث عن الدنيا .. فهو الذى حكم . أى قضى . بما يخل وما يحرم من الصيد للذين أحرموا بالحلح . ( بأياها الذين آمنوا أوفوا بالعقود . أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم غير على الصيد وأنتم حرم - إن الله يحكم ما يريد )<sup>(١٩)</sup> .. أى يقضى بما يريد « من تخليع أو تحريم »<sup>(٢٠)</sup> .. وهو الذى سيحكم . أى سيقضى بين الطائفة المؤمنة وتلك التى لم تؤمن : ( وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين )<sup>(٢١)</sup> .. ( واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين )<sup>(٢٢)</sup> .. ( والله يحكم لا معقب لحكمه )<sup>(٢٣)</sup> .. أى يقضى لأراد لقضائه .. وهو بفصل . بالثواب والعقاب . وبالحجة والنار . يوم القيامة . فيما اختلف الناس فيه من أمر الدين : ( الملك يومئذ يحكم بينهم . فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم . والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين )<sup>(٢٤)</sup> .. و ( لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينازعوك فى الأمر . وادع إلى ربك إنك لعلى هدى مستقيم . وإن جادلوك قل : الله أعلم بما تعملون . الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون )<sup>(٢٥)</sup> ..

(٢١) الأعراف : ٨٧ .

(٢٢) يونس : ١٠٩ .

(٢٣) الرعد : ٤١ .

(٢٤) الحج : ٥٦ - ٥٧ .

(٢٥) الحج : ٦٧ - ٦٩ .

(١٥) آل عمران : ٥٥ .

(١٦) تفسير البضاوى . ص ١٠٠ .

(١٧) البقرة : ١١٣ .

(١٨) النساء : ١٤٩ .

(١٩) المائدة : ٩ .

(٢٠) تفسير البضاوى ص ١٦٧ .



هذا هو معنى مصطلح «الحكم» ، منسوباً إلى الله . سبحانه وتعالى . في القرآن الكريم :  
قضاء وفصل في التحاكم . أى التقاضى والقضاء الإلهى . وليس نظام حكم وسياسة  
مجتمع . كما يعنيه هذا المصطلح في الأدب السياسى المعاصر والحديث .

● ويستمر القرآن في التزامه هذا المعنى لهذا المصطلح في غير تلك المناسبات . وعندما  
يضاف أو ينسب إلى غير الله ..

فن « يعكم » في قتل الصيد زمن الاحرام وفي مكانه هو « حاكم » بمعنى « قاض » : ( يأيها  
الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم . ومن قتله منكم متعمداً فجزاء ما قتل من النعم يحكم  
به ذوا عدل منكم .. )<sup>(٢٦)</sup> .

و « قضاء » كل من داود وسليمان يسميه القرآن « حكماً » عندما يقول : ( وداود وسليمان  
إذ يمحكان في الحرب إذ نشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ) كما يطلق على « فقهمم  
وبصرهم بأمر القضاء في هذه القضية ، أيضاً ، مصطلح « الحكم » فيقول : ( ففهمناها  
سليمان ، وكلا آتينا حكماً وعلماً )...<sup>(٢٧)</sup> ... فالحكم هنا : قضاء . أو : فقه وبصر بأمور  
القضاء ! ..

ومثل ذلك حكم داود ، أى قضاؤه ، بين الخصوم الذين تحاكموا إليه . ( وهل أذاك نبأ  
الخصم إذ تسوروا المحراب . إذ دخلوا على داود ففزع منهم ، قالوا : خصمان بنى بعضنا على  
بعض فاحكم بيننا ولا تشطط واهدنا إلى سواء الصراط )<sup>(٢٨)</sup> .

وعندما يخاطب الله سبحانه . رسوله محمداً عليه الصلاة والسلام ، بقوله : ( إنا أنزلنا  
إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله )<sup>(٢٩)</sup> . فإن مراده هنا بالحكم ، أيضاً هو  
القضاء . وليس نظام الحكم وسياسة المجتمع . ويشهد لذلك سبب نزول الآية . الذى يحدد  
معنى مصطلح الحكم فيها ، فهو قد نزلت في رجل من بنى ظفر . هو « طعمة بن أبيرق » سرق  
درعاً من جاره هو « قتادة بن النعمان » . ثم خبأه أثناء سيره في جراب دقيق . فتناثر الدقيق  
تاركاً علامات حددت خط سيره . وخبياً « طعمة » الدرع عند يهودى يدعى « زيد بن  
السمين » .. وعند التحاكم حلف « طعمة » أنه ما أخذ الدرع وما له بها علم . فتركوه ، ثم

(٢٦) المائدة : ٩٥ .

(٢٧) الأنبياء : ٧٨ ، ٧٩ .

(٢٨) ص ٢١ ، ٢٢ .

(٢٩) النساء : ١٠٥ .



قادهم أثر الدقيق إلى منزل اليهودى فوجدوها عنده . وقال لهم إن « طعمة » هو الذى أحضرها واستأنه عليها . وأيد قوله بشهادة نفر من اليهود فسعت بنو ظفر إلى الرسول - عليه الصلاة والسلام - تطلب منه تأييد طعمة . وهو عربى . ضد اليهودى . وقالوا له : « إن لم تفعل هلك طعمة وإفترض . وبرئ اليهودى ! .. فهم الرسول ان يفعل ! » ولكن الله أوحى إليه بحقيقة الأمر . وطلب إليه أن يحكم . أى يقضى . بما أراه . وألا يكون للخاتنين - أى لأجل الخاتنين من بنى ظفر - ( خصما ) - خصما - لليهودى .. وطلب منه القرآن الاستغفار مما هم بفعله ( واستغفر الله إن الله كان عفورا رحما ) (٣١) .. فالحكم هنا هو القضاء أيضا ..

بل إن القرآن ليحدد باللفظ الصريح أن معنى « الحكم » هو القضاء . وذلك عندما تتحدث آياته الكريمة فتقول : ( وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله . ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحما . فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ) (٣١)

● ونفس الاستخدام يلتزمه القرآن عندما يكون الحديث عن حكم الناس . فهو أيضا قضاء هؤلاء الناس . بمعنى الفصل في الخصومات والمنازعات التى يتحاكمون فيها إلى الحكام . أى إلى القضاة .. ( وإذا حكم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) (٣٢) .. أى . وأن تحكموا بالانصاف والسوية إذا قضيت (٣٣) .. وهى قد نزلت في قضاء الرسول . عليه الصلاة والسلام . برد مفاتيح الكعبة . يوم فتح مكة . إلى سادنها عثمان بن طلحة بن عبد المدار وهو الحكم الذى رفض به الاستجابة لطلب عمه العباس بن عبد المطلب أن يدفع إليه المفاتيح حتى تكون له سداة الكعبة مع سقاية الحجيج ! (٣٤)

ويتكرر هذا الاستخدام في القرآن : ( وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا : هذا لله . بزعمهم . وهذا لشركائنا . فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله

(٣١) تفسير البضاوى ١٥٣ . وانظر كذلك . القرطبي ( الجامع لأحكام القرآن ) ج ٥ ص ٣٧٥ . ٣٧٦ طبعة دار الكتب المصرية .

(٣٢) النساء : ٦٥ .

(٣٣) النساء : ٥٨ .

(٣٤) تفسير البضاوى ص ١٤٢ .

(٣٥) المصدر السابق . ص ١٤٢ .



فهو يصل إلى شركائهم . ساء ما يحكون (٣٥) .. (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم . يتوارى من القوم من سوء ما بشره . أيمسكه على هون أم يدسه في التراب . ألا ساء ما يحكون) (٣٦) .. (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا . ساء ما يحكون) (٣٧) (أم حسب الذين اجترحو السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم . ساء ما يحكون) (٣٨) .

هكذا يستخدم القرآن مصطلح . الحكم ، في هذه المواطن ، وأمثالها كثير . فهو يعنى . القضاء . قضاء الله .. أو قضاء القاضى - (الحاكم الذى يتحكم الناس إليه) - رسولا كان هذا القاضى أو غير رسول .. فى . القضاء . وفصل الخصومات « قضائيا » وفى . الحكمة والعلم . يكاد ينحصر الاستخدام القرآنى لمصطلح الحكم وما اشتق منه من مشتقات (٣٩) .. ومن ثم فإنه لا يعنى . فى أى موطن من المواطن : رأس الدولة . أو حاكمها السياسى . على النحو الذى يعنيه الآن فى أدبنا السياسى المعاصر والحديث .



لكن .. وبالرغم من هذا الوضوح الذى أوضحنا . والحسم الذى نهضت به آيات القرآن الكريم فى تجريد نظرية . الحاكمية السياسية لله . من أية صلة تربطها بالاسلام وكتابه الكريم .. بالرغم من ذلك فإن للحديث بقية . بل وبقية هامة . لأنها تتعلق بعدة آيات قرآنية هى أكثر ما يردده القائلون بنظرية « الحاكمية لله » . وهى آيات سورة المائدة (٤١ - ٥٠) التى تتحدث عن حكم الله . وعن أن (من لم يعكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون .. ومن لم يعكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون .. ومن لم يعكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ..) فن هذه الآيات . قبل غيرها . بصدر أصحاب هذه النظرية . وبها . قبل سواها . يستدلون على ما يزعمون .

يقول الله سبحانه . فى هذه الآيات . مخاطبا الرسول . عليه الصلاة والسلام : ( يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَغْزَنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ

(٣٥) الأنعام : ١٣٦ .

(٣٦) النحل . ٥٨ . ٥٩ .

(٣٧) المَكِّيَّات : ٤ .

(٣٨) الحَاجَةِ : ٢١ .

(٣٩) انظر مواد هذا المصطلح فى (معجم ألفاظ القرآن الكريم) وضع مجمع اللغة العربية . طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .



ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه . يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا . ومن يرد الله فنته فلن تملك له من الله شيئا . أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم . لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم . سماعون للكذب أكالون للسحت . فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم . وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا . وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين . وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك . وما أولئك بالمؤمنين . أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء . فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا . ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون . وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن واللسن باللسن والجروح قصاص . فمن تصدق به فهو كفارة له . ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون . وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين . ولحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه . ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون . وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئا عليه . فاحكم بينهم بما أنزل الله . ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق . لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا . ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليلبسوك في ما آتاكم فاستبقوا الخيرات . إلى الله مرجعكم جميعا فينتحكم بما كنتم فيه تختلفون . وإن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك . فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم . وإن كثيرا من الناس لفاسقون أفحكم الجاهلية يغنون ؟ ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ؟ ! يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض . ومن يتولهم فإِنَّه منهم . إن الله لا يهدي القوم الظالمين <sup>(٤٠)</sup> .

تلك هي الآيات التي ينسبها دعاة ، الحاكمية لله ، حصنا منيعا يتحصنون به . على حين نراها نحن غير شاهدة لهم . بل وشاهدة عليهم شهادة تنقض النظرية التي يدعون ! .

أما رؤيتنا في هذه الآيات وما تحدث عنه من حكم الله - وهي الرؤية التي نتابع فيها جمهرة أئمة المسلمين ومفسرى القرآن الكريم - فإننا نعرضها ، موجزة ، في عدة نقاط :



فأولا :

لا يدع سياق الآيات مجالا للشك في أن لتزولها سببا محددًا .. ومن ثم فلا بد لفهمها وفهم معنى « حكم الله » الذى يتردد فيها ، من معرفة سبب التزول . وإيضاً لا بد من معرفة : هل ما فيها من حكم هو عام في البشر . بمن فيهم نحن المسلمين ، أم هو خاص بمن نزلت فيهم هذه الآيات ؟ ..

ذلك أن آيات القرآن الكريم منها ما هو تشريع للمسلمين بعامه ، ومنها ما هو حديث عن واقع وحكاية حال ، ومنها ما هو قصص يستهدف استخراج العبرة من تاريخ الأولين .. الخ .. الخ .. ولا سبيل إلى التمييز بين الأغراض والمقاصد إلا بمعرفة أسباب التزول .. وكما يقول الواحدى (٤٦٨هـ - ١٠٧٦م) فإنه لا يمكن معرفة تفسير الآية دون الوقوف على قصتها وبيان نزولها وبعبارة ابن دقيق العيد (٦٤١ - ٦٨٥هـ - ١٢٤٣ - ١٢٨٦م) فإن بيان سبب التزول طريق قوى في فهم معاني القرآن .. أما ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨هـ - ١٢٦٣ - ١٣٢٨م) فإنه يقول : إن معرفة سبب التزول يعين على فهم الآية ، فإن العلم بالسبب يورث العلم بالسبب ..<sup>(٤٦١)</sup>

وعلى سبيل المثال .. فعندما يقول الله سبحانه : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ )<sup>(٤٦٢)</sup> .. نفهم أننا بإزاء أمر عام لعموم المؤمنين أن يكونوا نصراء وأولياء لله سبحانه ، أى نصراء لدينه وهديه وشريعته .. أما عندما يقول سبحانه ، مخاطباً بنى إسرائيل : ( يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ )<sup>(٤٦٣)</sup> .. فإننا نفهم أننا بإزاء حكاية لمقولة تضمنها تراث بنى إسرائيل ، جاءت في سياق الحديث عن تاريخهم القديم .. فهذه الآية ليست تشريعية ، ولا هى أمر من الله لبنى إسرائيل ، على عهد النبوة ، أن يدخلوا أرض كنعان - ( فلسطين ) - لأن القضية لم تكن واردة ولا مطروحة على عهد النبوة المحمدية ، وليست هذه المقولة التراثية العبرانية بالنسبة لنا ، ديناً أو تشريعاً ، وإلا كنا مع فلاسفة الحركة الصهيونية الذين يتحدثون عن ، وعد الله لبنى إسرائيل في أرض المعاد ! ، فالسياق وسبب التزول يفصل فاصلاً في تحديد الخصوص أو العموم وبيان التشريع من غير التشريع ..

ومثال آخر .. فعندما قرأ مروان بن الحكم قول الله سبحانه ( لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا

(٤٦١) السيوطي (كتاب الاقتاد في علوم القرآن) ج١ ص ٢٨ . طبعة القاهرة سنة ١٩٣٥م .

(٤٦٢) الصف : ١٤ .

(٤٦٣) المائدة : ٢١ .



أثنا ويخون أن يحمدا بما لم يفعلوا فلا تحسبهم بمفازة من العذاب . ولهم عذاب أليم <sup>(٤٤)</sup> ..  
 أشكل عليه الأمر . بل وجزع قائلا : « لئن كان كل امرئ فرح بما أوفى وأحب أن يحمدا بما لم  
 يفعل معذبا لنعذبن أجمعون <sup>(٤٥)</sup> » .. ولكن ابن عباس تداركه . وأوضح له أن هذه الآية  
 خاصة وليست عامة . وأن خصوصها محدد بسبب نزولها . فهي قد نزلت في أهل الكتاب  
 حين سألهم النبي عن شيء فكنموه إياه وأخبروه بغيره . وأروه أنهم أخبروه بما سألهم عنه  
 واستحمدوا بذلك إليه .. <sup>(٤٥)</sup>

هكذا .. وإلى هذا الحد . يلعب سبب النزول دورا حاسما في فهم معنى الآية . لأنه يضع  
 يدنا على ملاسبات نزولها . ومن ثم يحدد العموم أو الخصوص لما فيها من أحكام .

وفيما يتعلق بالآيات التي نحن بصدد الحديث عنها . فإن إجماع أئمة المسلمين وعلماء تفسير  
 القرآن الكريم . قد أطبق على أنها قد نزلت في أهل الكتاب . وفي اليهود على وجه التحديد ..  
 يدل على ذلك سياقها الصريح . وألفاظها المباشرة . وأيضا ما رواه المفسرون من وقائع كانت  
 سببا في نزولها على الرسول عليه الصلاة والسلام ..

فلقد ذهب نفر من اليهود يحتكون إلى الرسول . صلى الله عليه وسلم . في نزاع من  
 نزاعاتهم - على خلاف في هذا النزاع . هل هو حادثة زنا أم جريمة قتل - فنزلت هذه الآيات  
 لتعالج لهم هذا الأمر الذي ذهبوا من أجله إلى الرسول يتحاكمون .. <sup>(٤٦)</sup> .

وفانيا :

اختلف أئمة المسلمين وعلماء التفسير في الأحكام الواردة في هذه الآيات : هل هي  
 عامة . تشمل غير من نزلت فيهم . أي غير أهل الكتاب . لعموم ألفاظها ؟ أم هي خاصة  
 بأهل الكتاب . لخصوص سبب النزول <sup>(٤٧)</sup> .. غير أن معظم الأئمة والمفسرين رأوا أنها أحكام  
 خاصة بأهل الكتاب . لخصوص أسباب النزول . وللسياق . ولقرائن أخرى تضمنتها

(٤٤) آل عمران : ١٨٨ .

(٤٥) كتاب الإيمان في علوم القرآن . ج ١ ص ٢٨ - ٢٩ .

(٤٦) انظر : الواحدي (أسباب النزول) ص ١٣١ - ١٣٢ . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨م . والسيوطي : (أسباب

النزول) ص ٧٢ - ٧٣ طبعة القاهرة سنة ١٣٨٢هـ . وتفسير النسي (مبارك التنزيل وحقق التأويل) ج ١ ص  
 ٢٢٠ - ٢٢٣ طبعة - هـ سنة ١٣٤٤هـ . و (تفسير الحلالين) لجلال الدين السيوطي . وجلال الدين المحلى ص  
 ١١١ - ١١٣ طبعة المردة سنة ١٩٧٠م وتفسير البصاوي ص ١٧٧ - ١٧٩ و (الجامع لأحكام القرآن) للقرطبي  
 ج ٦ ص ١٩٠ و (مختصر تفسير الإمام الطبري) للتجبي ج ١ ص ١٤٦ طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م و (الكشاف)  
 للزمخشري ج ١ ص ٦١٦ - ٦١٧ طبعة دار الفكر - بيروت .



واشارت إليها هذه الآيات . وفصلتها أحاديث رويت في تفسيرها عن الرسول عليه الصلاة والسلام ..

فالطبرى . ومن بعده التجيبى يذكران أنه « قد روى عن الرسول في قوله تعالى : ( ومن لم يعصم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) ( ومن لم يعصم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ) ( ومن لم يعصم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ) أنها في الكافرين كلها .. وقيل : ليس في أهل الإسلام منها شيء . إنما هي في الكفار » (٤٧)

والزعرشرى يذكر رواية ابن عباس أن مراد الله سبحانه بالكافرين والظالمين والفاسقين . هنا أهل الكتاب .. (٤٨)

والقرطبي يذكر ذلك أيضا . ويقول « إنها في الكفار كلها .. نزلت كلها في الكفار ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث البراء .. وعلى هذا المعظم » أى وعلى هذا الرأى . في خصوص الآيات بأهل الكتاب . معظم الأئمة والمفسرين .. (٤٩)

وثالثا :

إن « الكتاب » الذى تحدثت عنه الآيات . طالبة الحكم بما فيه . كشرط لعدم الكفر وعدم الظلم وعدم الفسق . ليس هو القرآن . كما يتوهم دعاة نظرية الحاكمية لله . وإنما هو التوراة أو الانجيل . فالذين استحضروا على التوراة واستؤمنوا على عقائدها ثم لم يعصوا بها هم الكافرون . والذين أمروا بتنفيذ ما فيها من عقوبات وقصاص ثم لم يعصوا بها في قضائهم هم الظالمون . والذين لم يعصوا بما في الانجيل من مواعظ هم الفاسقون .. فالحكم الذى نتحدث عنه الآيات موجود في التوراة . لا في القرآن .. كما يتوهم الواهمون ؟ ..

ورابعا :

فإن المراد « بالحكم » في هذه الآيات هو « القضاء » . لأن سبب نزول الآيات يقطع بأنها جاءت تتحدث عن واقعة « قضائية » احتكم فيها نفر من اليهود إلى الرسول - صلى الله عليه

---

(٤٧) تفسير الطبرى . ج ١٠ ص ٣٤٦ . طبعة دار المعارف . القاهرة . و ( مختصر تفسير الإمام الطبرى ) ج ١ ص ١٤٦ .

(٤٨) الكشف . ج ١ ص ٦١٦ .

(٤٩) الجامع لأحكام القرآن ج ٦ ص ١٧٨ . ١٩٠ .

(٥٠) تفسير البضاوى . ص ١٧٧ . والجامع لأحكام القرآن . ج ٦ ص ١٧٩ . ١٨٠ .



وسلم - طالبين « قضاء » فيها ، فحكم وقضى فيها بما أنزل الله في كتابهم التوراة ، فالقضية هنا لاتنقض ذلك الاطراد الذي تعددنا عنه في استخدام القرآن لمصطلح « الحكم » بمعنى « القضاء » بل تدعم هذا الاطراد !.. فنحن لسنا بإزاء حديث عن النظم السياسية أو تشريعات المجتمع السياسية ، حتى يصح استخراج نظرية في « الحاكمية السياسية الإلهية » من هذه الآيات ، وإنما نحن بإزاء « قضية » عرضها نفر من أهل الكتاب على الرسول « ليقضى وبحكم » لهم فيها . فقضى لهم وفق كتابهم .. ثم اتفق معظم الأئمة والمفسرين - كما يقول القرطبي - على خصوص احكام هذه الآيات بأهل الكتاب هؤلاء - وحتى من قال بعموم هذه الأحكام فإنه يعدد العموم بحيث لايتعدى نطاق من هم « مثل الذين نزلت فيهم وبسببهم الآيات ».. فالعموم في مثل هذه القضية تعدده عبارة ابن تيمية التي تقول : « إنها تختص بنوع ذلك الشخص - (الذي نزلت الآية فيه) - فتم ما يشبهه ، ولا يكون العموم فيها بحسب اللفظ »<sup>(٥١)</sup> .. على الاطلاق .. فهي ان لم تختص هؤلاء النفر من اليهود الذين تحاكموا إلى الرسول ، فهي في اليهود عامة ، أو في أهل الكتاب على وجه العموم .. ثم هي - وأولا وأخيرا - كما قلنا - في « الحكم » بمعنى « القضاء » وليست في « الحكم » بالمعنى الذي قد تعدد في أدبنا السياسي . حتى يكون هناك مجال لاستخراج نظرية منها يزعم أصحابها أن « الحاكمية السياسية » في المجتمعات البشرية هي لله وحده ، وأنه لا سلطة ولا سلطان للناس في هذه المجتمعات !.. ، فالحكم » كمصطلح قرآني . لا يعنى « الحكم » بالمعنى الذي نستخدمه اليوم في الدراسات السياسية ، ومن ثم فإن اشتقاق حاكمية الله « بمعنى الحاكمية في النظم السياسية من هذا المصطلح إنما هو تأسيس على غير أساس !..



وإذا كانت السنة النبوية الشريفة هي المفصلة لمجمل القرآن الكريم والمحددة لما فيه من عموم ، فإنها كذلك ، هي المصدر الأول بعد القرآن ، الذي نستأنس به في تحديد مدلولات المصطلحات ، طلبا للدقة في الفهم واليقظة والرعى في استخدام هذه المصطلحات وتعاشيا للملخط الذي يوقع في الجهل والتخليط .

ولحسن حظنا ، وحظ الحقيقة ، وأيضا لسوء حظ اصحاب نظرية : « الحاكمية السياسية لله » ، فإن السنة النبوية تقطع بما قطع به القرآن . من أن مصطلح « الحكم » إنما يعنى في هذه المصادر الأولى لدينا : « القضاء » وليس : السياسة أو نظم الحكم !..

(٥١) الايمان في علوم القرآن . ج ١ ص ٣٠ .



● فالحاكم هو القاضي . لأنه حكم بين المتحاكمين إليه .. والرسول ، عليه الصلاة والسلام . يقول : « إن الخصمين يقعدان بين يدي الحكم »<sup>(٥٢)</sup>

● والحكم هو القضاء .. والرسول . عليه الصلاة والسلام . يقول : « لا ينحكم أحد بين اثنين وهو غضبان »<sup>(٥٣)</sup> ويقول : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ، ثم أصاب ، فله أجران . وإذا حكم فاجتهد ، ثم أخطأ ، فله أجر »<sup>(٥٤)</sup> .. ويقول : « إن المقسطين عند الله . على منابر من نور . عن يمين الرحمن عز وجل . وكلتا يديه يمين . الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم . وما ولوا »<sup>(٥٥)</sup> .. فهذه الأحاديث تقطع بأن الحكم هو القضاء . والحاكم هو القاضي .. ورواة هذه الأحاديث قد وضعوها في أبواب القضاة والقضاء عندما صنفوا الصحاح والسنن والمسانيد .. بل إن الحديث الأخير يشهد شهادة صريحة ومباشرة لما نقول . فهو يتحدث عن العدل في أمور ثلاثة .. في الحكم . وهو القضاء .. وفي الأهل والأسرة .. وفي الولاية . التي هي الحكم بمفهومنا المعاصر ومدلوله الحديث .. فهنا ثلاثة ميادين للعدل : القضاء . وهو الحكم . وفق المعنى القديم لمصطلح الحكم .. ثم ميدان العدل في الأهل والأسرة .. ثم ميدان العدل في السياسة والولاية والإمارة . وهو الحكم بالمعنى الحديث ..

وهناك حديث آخر يقطع اختلاف الرواة في لفظه - هذا الذي نقول .. فلقد رويوا عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - قوله : « أول ما ينحكم بين الناس . يوم القيامة . في الدماء »<sup>(٥٦)</sup> .. هكذا رواه فريق من الرواة . بينما وضع فريق آخر لفظ يقضي بدلاً من : ينحكم . عندما روى هذا الحديث . فقدموا لنا . بهذا الاختلاف في رواية اللفظ . دليلاً على أن معنى ينحكم ، هو يقضي . من القضاء والفصل في المنازعات بين المتحاكمين المتقاضين .

● بل إن السنة النبوية الشريفة تقدم لنا حديثاً يبلغ الذروة في الحسم والوضوح عندما يميز ما بين السياسة والنظام السياسي - وهو ما نسميه اليوم : الحكم ونظام الحكم - وما بين القضاء والسلطة القضائية - وهو ما كان يسمى في تراثنا الأول : الحكم .. ذلك الحديث هو الذي يرويه عتبة بن عبد عن النبي صلى الله عليه وسلم والقاتل : « الخلافة في قريش . والحكم في

(٥٢) الحكم - بفتح الحاء والكاف - والحديث رواه أحمد بن حنبل في مسنده . ج ٤ ص ٤ .

(٥٣) رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حنبل .

(٥٤) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حنبل .

(٥٥) رواه مسلم والنسائي وابن حنبل .

(٥٦) رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن حنبل .



الأنصار . والدعوة في الحبشة . والهجرة في المسلمين والمهاجرين بعد «<sup>(٥٧)</sup>» .. فالنظام السياسي في المجتمع يأتي هنا تحت مصطلح الخلافة . والقضاء يأتي تحت مصطلح الحكم . الأمر الذي يقطع بأن مصطلح «الحكم» في تراثنا الديني . قرآنا وسنة . لا يعني بأي حال من الأحوال . ما يعنيه هذا المصطلح في أدبنا السياسي الحديث .. ومن ثم فلا مجال ولا أساس لدعوى أصحاب نظرية . الحاكمية السياسية لله !

❦ ❦ ❦

ويزيد هذا الأمر تأكيداً تلك الحقيقة التي سيطالها أي باحث إذا هو ذهب لبحث عن المصطلح الذي استخدمه القرآن . والأدب السياسي في صدر الإسلام . للتعبير عن السياسة ونظام الحكم والسلطة العليا في المجتمع الإسلامي . لأن هذا البحث سيكشف لنا أن مصطلح الأمر . وليس مصطلح الحكم . هو الذي استخدمه القرآن للدلالة على هذا البحث ...

فالأمر مصطلح ذو صلة بالائتار . أي التشاور والشورى . التي هي فلسفة الحكم . في الإسلام .. ومنه سمي الحاكم بـ . الأمير .. والقادة بـ . أولي الأمر .. ومن هنا جاء قوله سبحانه ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَوْلِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ )<sup>(٥٨)</sup> .. وقال : ( وأمرهم شورى بينهم )<sup>(٥٩)</sup> . كما قال لنبه عليه الصلاة والسلام : ( وشاورهم في الأمر )<sup>(٦٠)</sup> ..

وعند وفاة الرسول - صلى الله عليه وسلم - تحدث أبو بكر الصديق عن السلطة العليا في المجتمع فقال : إن محمدًا قد مضى لسبيله . ولا بد لهذا الأمر من قائم يقوم به<sup>(٦١)</sup> ..

---

(٥٧) رواه ابن حنبل . ج ٤ ص ١٨٥ . ( وإذا جاز للبعض - ونحس منهم ) - التشكك في صحة هذا الحديث من حيث المقصود الذي يفرضه - أي من حيث الدراية - لأنه يقسم سلطات الدولة بين قريش والأنصار والأحباش . الأمر الذي لم تطابقه الوقائع والتطبيقات . ولأن مجال الوضع كبير في المأثورات التي عالجتها شؤون الأحزاب والصراعات السياسية في التاريخ الإسلامي .. إذا جاز الشك في صحة الحديث - دراية أو رواية - فإن استهادنا به يظل قائماً كمأثورة عربية من عصر التابعين تقوم شاهداً على تميز العربية منذ ذلك التاريخ ما بين السياسة والقضاء . وعلى اختصاص القضاء . دون السياسة . يومئذ بمصطلح «الحكم» .

(٥٨) النساء : ٥٩ .

(٥٩) الشورى : ٣٨ .

(٦٠) آل عمران : ١٥٩ .

(٦١) الشهرستاني ( نهاية الإقتدام ) ص ٤٧٩ . تحقيق الفردجيوم . طبعة بدون تاريخ وبدون مكان للطبع .



وعندما اقترب به الأجل قال ، من بين ما قال : « ووددت أنى يوم سقيفة بنى ساعدة قذفت هذا الأمر فى عتق أحد الرجلين ( أى عمر وأبى عبيدة ) - فكان أميرا وكنت وزيرا .. ووددت أنى كنت سألت رسول الله فى الأمر ، فلا يتنازع الأمر أهله .. ووددت أنى سألته : هل للانصار فى هذا الأمر نصب فتعظيم إياه <sup>(٦٢)</sup> .. « ولما أراد العهد بالخلافة إلى عمر بن الخطاب قال للصحابه : « تشاوروا فى هذا الأمر ، ثم وصف عمر بصفاته ، وعهد إليه ، واستقر الأمر عليه <sup>(٦٣)</sup> »

وفى أول خطبة لعمر بعد خلافته قال : « ليعلم من ولى هذا الأمر من بعدى أن سيرده عنه القريب والبعيد <sup>(٦٤)</sup> » وفى موطن آخر يقول : « إن هذا الأمر لا يصلح إلا بالشدة التى لا جبرة فيها . وباللين الذى لا وهن فيه <sup>(٦٥)</sup> » ..

ويتحدث على بن أبى طالب عن أن موت الرسول قد أعقبه « أن تنازع المسلمون الأمر من بعده <sup>(٦٦)</sup> » ..

وبعد على يخطب ابنه الحسن فى أهل العراق فيقول : « أما والله لو وجدت أعوانا لقمعت بهذا الأمر أى قيام <sup>(٦٧)</sup> » ..

ويكتب معاوية إلى الحسن فيقول : « .. فادخل فى طاعنى . ولك الأمر من بعدى <sup>(٦٨)</sup> » أى لك الخلافة من بعدى على المسلمين .

فمصطلح « الأمر » لا « الحكم » هو المصطلح الذى استخدمه القرآن ، واستخدمته السنة . وجرى استعماله فى الأدب السياسى على عصر صدر الإسلام ، تعبيرا عن ما نسميه اليوم نظام الحكم فى المجتمع .. ومن ثم فلا أساس لاشتقاق الحاكمية الإلهية . من مصطلح الحكم والقول بأنها تعنى السلطة السياسية العليا والوحيدة فى مجتمع الإسلام .

ويزيد قولنا هذا تأكيدا ، وايضا يزيد منطلق هذا النفر من الباحثين الإسلاميين تهاوتا ، أن

(٦٢) المسعودى (مروج الذهب) ج ١ ص ٥١٨ طبة القاهرة سنة ١٩٦٨م .

(٦٣) (نهاية الإقدام) ص ٤٧٩ .

(٦٤) (طبقات ابن سعد) ج ٣ ص ١٩٧ طبة دار التحرير - القاهرة .

(٦٥) المصدر السابق ج ٣ ق ١ ص ٢٥٠ .

(٦٦) (نهج البلاغة) ص ٣٥٢ طبة دار الشعب ، القاهرة .

(٦٧) د . أحمد صبحى (نظرة الإمامة لدى الشيعة الاثني عشرية) ص ٣٢٦ طبة القاهرة سنة ١٩٦٩م .

(٦٨) المرجع السابق ص ٣٢٠ .



استشهادهم على موقفهم من كتب التراث الإسلامى . لا يشهد هو الآخر لموقفهم هذا ! .  
فهم ينقلون قول الإمام الغزالى فى كتابه ( المستصنى من علم الأصول ) : .. الحاكم هو  
الشارع .. ولا حكم إلا لله وأنه لا حكم للرسول ولا للسيد على العبد ولا مخلوق على مخلوق ،  
بل كل ذلك حكم الله تعالى ووضعه ، لا حكم غيره .. وأما استحقاق نفوذ الحكم فليس إلا  
لمن له الخلق والأمر . فإنما النافذ حكم المالك على مملوكه ، ولا مالك إلا الخالق . فلا حكم  
ولا أمر إلا له ، أما النبى - صلى الله عليه وسلم - والسلطان والسيد والأب والزوج فلذا أمروا أو  
أوجبوا لم يجب . شئ . بإيجابهم ، بل بإيجاب الله تعالى طاعتهم .. فالواجب طاعة الله تعالى  
وطاعة من أوجب الله تعالى طاعته ..<sup>(٦٩)</sup>

وخطأ فى الاستشهاد بكلمات الإمام الغزالى مرده إلى الاستشهاد بها على غير ما كتبت  
له ! .. فحديث الغزالى فى ( المستصنى ) عن أصول الفقه . وليست الإمامة ولا نظام الحكم  
من هذه الأصول . فلا مجال للاستشهاد عليها بهذه الكلمات . إذ الموضوع هنا هو الأحكام  
الشرعية الثابتة لأفعال المكلفين .. كالواجب والحظر والإباحة والتدب والكراهة<sup>(٧٠)</sup> الخ ..  
أى التكاليف . وهذه الحاكم فيها هو الله . والحاكمية فيها لله وحده .. أما نظام الحكم فكانه  
كتب الفروع . وهو ليس من الأصول حتى نستشهد عليه بالنصوص الواردة فى موضوع علم  
الأصول .

فسلطة الحاكمية الإلهية « فى علم الأصول . ليست هى ، السلطة التشريعية » فى  
السياسة ونظم الحكم وقوانين المجتمع . كما فهم الذين خلطوا الأصول بالفروع ، فانتقلوا  
بالسياسة ونظام الحكم إلى إطار أصول الدين<sup>(٧١)</sup> .. وبعد قليل سيأتى الحديث . بل وحديث  
الإمام الغزالى نفسه . الذى يبدد مبررات الخلط فى هذا المقام .

أما إذا حاول أصحاب هذه النظرية « نظرية الحاكمية لله » - تأسيس نظريتهم هذه على  
أن القرآن الكريم قد رسم للمسلمين نظام حكمهم . فالحكم والسياسة فى الإسلام إلهية من عند  
الله . فهى حكمه . وهو الحاكم فيها ، والحاكمية فيها له سبحانه . وذلك استنادا إلى آية  
القرآن الكريم التى تقول : ( وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحه إلا أمأنا لكم ، ما

(٦٩) (المستصنى من علم الأصول) ج ١ ص ٨٣ . ٨ طبة القاهرة . الأولى سنة ١٣٢٢ هـ .

(٧٠) المصدر السابق ج ١ ص ٤ .

(٧١) هانى أحمد الدرديرى (التشريع بين الفكرين الإسلامى واللىستورى) ص ١٦ - ١٨ . طبة القاهرة سنة

١٩٧٦ م .



فرطنا في الكتاب من شيء . ثم إلى بهم يحشرون (٧٢) .

إذا حاولوا ذلك ، وهم قد حاولوا ، حتى لنجد هذه الآية على ألسنة العوام من اتباعهم ، يستدلون بها على أن أمر السياسة ونظم الحكم قد فرغت منه السماء ، وأنه لا مجال للعقل البشري في ميدان التشريع ، إذ ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) !.. إذا حاولوا ذلك دعوناهم ، مرة أخرى ، إلى الخامس المعنى الدقيق لمصطلح « الكتاب » في هذه الآية الكريمة « فالكتاب » هنا ليس مراداً به القرآن ، بل المراد به « اللوح المحفوظ » الذي احصى الله فيه « ما يجري في العالم من الجليل والدقيق » لم يحمل فيه أمر حيوان ولا جماد .. فهو السجل الذي أثبت فيه ما يقع من الحوادث .. ذكر هذه الحقيقة أئمة تفسير القرآن . من مختلف المدارس والتيارات الإسلامية ، وعلى اختلاف العصور .. البياضى (٧٣) . والسيوطى . والمحل (٧٤) والطبرى . والتجيبى (٧٥) . والنسقى (٧٦) . والزنجشبرى (٧٧) . والقرطبى (٧٨) .. الخ .. الخ ..

وحق الذين قالوا إن المراد « بالكتاب » هنا هو القرآن . حددوا أن ما اشتمل عليه ولم يفرط في شيء منه . هو أمور الدين ، لا أمور السياسة والدنيا وتنظيم المجتمعات (٧٩) ..

ثم .. إن تاريخ الفكر الإسلامى يدلنا على أن أول من قال بفكرة « الحاكمية لله » في السياسة ونظم الحكم . كانوا هم ( الخوارج ) عندما اعترضوا على التحكيم بين على ومعاوية في « صفين » .. فلقد كانوا يرون - مثل على بن أبى طالب - أن معاوية بن أبى سفيان وصحبه هم « الفئة الباغية » التى نص القرآن على قتالها حتى تنفء إلى أمر الله . ومن ثم رفضوا تحكيم « البشر » و « حكمهم » في أمر ورد فيه نص القرآن الكريم . فصاحوا بصيحتهم الشهيرة : ( لا حكم إلا لله ) . حتى لقد سموا ( بالمُحَكِّمَةِ ) .. ولقد كان تعليق الإمام على بن

---

(٧٢) الأمام : ٣٨ .

(٧٣) تفسير البياضى . ص ٢٠١ .

(٧٤) تفسير الجلالين . ص ١٢٧ .

(٧٥) عنصر تفسير الإمام الطبرى . ج ١ ص ١٦٧ .

(٧٦) تفسير النسقى . ج ٢ ص ٩ .

(٧٧) الكشف . ج ٢ ص ١٧ .

(٧٨) الجامع لأحكام القرآن . ج ٦ ص ٤٢٠ .

(٧٩) انظر تفسير البياضى ص ٢٠١ . والجامع لأحكام القرآن . ج ٦ ص ٤٢٠ .

(٨٠) ( نهج البلاغة ) ص ٦٥ . وانظر كذلك صحيح مسلم . حديث ١٥٧ من كتاب الزكاة .



أبي طالب على قلوبهم هذا : « أنها كلمة حق يراد بها باطل <sup>(٨١)</sup> » ، لأنهم أرادوا فرض حاكمية الله « في السياسة » وهي « أمر » لا بد لممارسته من بشر ، حتى ولو وردت في بعض قضاياها نصوص !

### السياسة من الفروع :

وبعد أن استشهد هذا النفر من الباحثين الإسلاميين بنصوص من كتب أصول الفقه على أمور ليست من الأصول ، زعموا أن السياسة ونظام الحكم في الإسلام هما من أصول الدين . ومن ثم فيها دين حتم ووحى لا دخل لإرادة الإنسان فيها .. وقالوا إن شاهدهم على دعواهم هو ذكر مباحث السياسة ونظام الحكم في كتب أصول الدين .. ونحن نقول : إن هذا خلط ، هو الآخر ، لا يجوز .. وتلك شبهة « ليس عليها دليل » بل إن كل الأدلة تنفضها ..

فأصول الإيمان بالدين ثلاثة : الألوهية ، والنبوة ، واليوم الآخر .. وليس منها مبحث ( الإمامة - الخلافة ) الذي يندرج تحته الفكر السياسي في تراث الإسلام .. والإمام الغزالي يقول في ذلك : « إن النظريات قسمان : قسم يتعلق بأصول القواعد ، وقسم يتعلق بالفروع .. وأصول الإيمان ثلاثة : الإيمان بالله ، ورسوله ، وباليوم الآخر . وما عداها فروع .. » ويستطرد فينبه على أن الخلاف في الفروع - ومنها الإمامة والسياسة - هو في إطار « الخطأ والصواب » وليس كمثلي الخلاف في الأصول ، الذي هو في إطار « الكفر والإيمان » ، ويقول : « واعلم أن الخطأ في أصل الإمامة وتعيينها وشروطها وما يتعلق بها لا يوجب شيء منه التكفير » <sup>(٨٢)</sup> ..

ولقد أصبح هذا الرأي نقطة التقاء وموضوع اتفاق كل التيارات الفكرية الإسلامية باستثناء الشيعة ، فالشيعة الإمامية وحدهم هم الذين قالوا : إن نظم الحكم - ( أي الولاية والإمامة ) - هي من أصول الدين وأركانه .. فكل أهل السنة : الأشعرية والماتريدية والظاهرية وأصحاب الحديث ، ومن قبلهم : المعتزلة والخوارج يقولون : إن أركان الإسلام خمسة ، ويروون حديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً .. » أما الشيعة فإنهم يؤمنون بما نسبوه إلى أبي جعفر محمد بن علي زين العابدين من قوله : « بنى الإسلام على سبع دعائم : الولاية - ( أي

(٨١) (فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة) ص ١٥ طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م.



الإمامة .. وهى عندهم أفضل الدعائم) - والطهارة . والصلاة . والزكاة . والصوم . والحج . والجهاد<sup>(٨٢)</sup> ...

كما يؤمنون بما نسبوه أيضا لذات الإمام - محمد بن على زين العابدين - من قوله : إن الله فرض على العباد خمسا ، فأخذوا أربعا وتركوا واحدا : الصلاة .. ثم نزلت الزكاة .. ثم نزل الصوم .. ثم نزل الحج .. ثم نزلت الولاية - (الإمامة)<sup>(٨٣)</sup> ...

فالشيعية وحدهم هم الذين يجعلون الإمامة والسياسة ونظام الحكم من أصول الدين ..

أما . الشبهة ، التى عرضت لهذا الفرع من الباحثين الإسلاميين . بسبب مجيء مبحث الإمامة فى كتب علم الكلام ، دون كتب فروع الفقه . فلقد عرض مفكرو الإسلام لتفسيرها ، ومن ثم رفعوا مبررات الاشتباه .. فالشيعية كانوا طليعة المؤلفين فى مباحث الإمامة وهم . انساقا مع فكرهم . وضعوا مباحثها فى كتب الأصول .. فلما جاء المعتزلة . وكل فرق أهل السنة . ليردوا على الشيعة بمباحثهم فى الإمامة جرت عادتهم على مجازاة الشيعة بوضع مباحثها فى كتب الأصول . برغم أنهم يعدونها من مباحث الفروع . ويتكبرون أن تكون أصلا أوردنا من أصول الدين وأركانها .. ولقد نبهوا على ذلك تنبيهات كثيرة لانتفى على باحث فى هذا الميدان !

وعلى سبيل المثال . فهنا هو موقف المعتزلة . كما عبر عنه قاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد الهمداني<sup>(٨٤)</sup> .. وهو موقف الخوارج . كما عبر عنه أبو حفص عمر بن جميع عندما قال : إن الإمامة مستخرجه من . الرأى . . . وليست مستخرجة من الكتاب أو السنة<sup>(٨٥)</sup> ... وهو رأى جميع أهل السنة كذلك .. فالشهرستاني يقول : « إن الإمامة ليست من أصول الاعتقاد<sup>(٨٦)</sup> » .. وعضد الدين الأينى والجرجاني يقولان : « إن الإمامة ليست من أصول الديانات والعقائد . بل هى من الفروع المتعلقة بأفعال المكلفين .. وإنما ذكرناها فى علم الكلام تأسيا بمن قبلنا . إذ قد جرت عادة المتكلمين بذكرها فى أواخر كتبهم<sup>(٨٧)</sup> » .. ويكرر الغزالي هذا المعنى فيقول : « إن نظرية الإمامة ليست من المهات . وليست من فن المعقولات

(٨٢) أبو حنيفة النعمان ، المقرئ (دعائم الإسلام) ج ١ ص ٢ طبعة القاهرة سنة ١٩٦٩م .

(٨٣) الكليني (الكافي) ج ١ ص ٢٩٠ طبعة طهران سنة ١٣٨٨هـ .

(٨٤) (المعنى فى أبواب التوحيد والعدل) ج ٢٠ ق ١ ص ١١١ طبعة القاهرة .

(٨٥) (عقيدة التوحيد) ص ٥٠٦ . طبعة القاهرة سنة ١٣٥٣هـ . (٨٦) (نهاية الأقدام) ص ٤٧٨ .

(٨٧) (شرح المواهب) ج ٣ ص ٢٦١ طبعة القاهرة سنة ١٣١١هـ .



فيها . بل من الفقيهات .. ولكن إذ جرى الرسم باختتام المحظرات بها أردنا أن نسلك المنهج المعتاد . فإن القلوب عن الخائف للمألوف شديدة التفار !<sup>(٨٨)</sup> ... والجويني ، إمام الحرمين ، يقول : « إن الكلام في الإمامة ليس من أصول الاعتقاد »<sup>(٨٩)</sup> .. أما ابن تيمية فإنه يبنى أن تكون الإمامة من أركان الإسلام الخمسة ، أو من أركان الإيمان الستة - ( وهي الإيمان : بالله ، والملائكة ، والكتب ، والرسل ، واليوم الآخر ، والقدر ) - أو من أركان الاحسان ، التي هي : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك<sup>(٩٠)</sup> ... ثم يأتي ابن خلدون فيقرر أن القول بأن الإمامة من أركان الدين وأصوله هو الذي أوقع الشيعة في الخطأ الذي وقعوا فيه . لأنها سلطة بشرية ، يقيمها الناس رعاية لمصالحهم العامة ، وهي من اختصاصهم ، أي - بتعبيرنا المعاصر - : أن الأمة هنا هي مصدر السلطات .. يقول ابن خلدون : « وشبهة ( الشيعة ) الإمامية في ذلك إنما هي كون الإمامة من أركان الدين .. وليس كذلك . إنما هي من المصالح العامة المفوضة إلى نظر الخلق »<sup>(٩١)</sup> ..

هكذا حسمت القضية في تراثنا وفكرنا الإسلامي .. فالإمامة والسياسة من الفروع وليست من الأصول ، والذين ذكروها في كتب الأصول قد نهوا على أنها عادة جاروا بها الشيعة .. ومن ثم فلا عذر لمن يريد الزعم بوجود سلطة دينية في الإسلام ، تأسيسا على أن مبحث الإمامة والسياسة الشرعية قد جاء بين دفتي كتب علم الكلام والأصول !.

### طبيعة السلطة في النظم الإسلامية :

وهذا النفر من الباحثين الإسلاميين يخشى أن يؤدي القول بأن للارادة الإنسانية دورا في صنع النظم السياسية والاقتصادية ، أن يؤدي القول بذلك إلى جعل النظام الإسلامي ، في السياسة ، نظاما وضعيا ؟! ..

ونحن نقول لهؤلاء الباحثين : إن الإسلام ، كدين - عقيدة وشرعية - وبأركانه الخمسة التي بنى عليها وبكتابه المعجز ، وبسته التشريعية التي بلغ بها الرسول عليه الصلاة والسلام تفصيلات ما أجمله الوحي .. ان ذلك كله ، وضع إلهي ، وليس لمؤمن أن يدعى أن شيئا من ذلك هو من « وضع الإنسان » .. لكن الإسلام ، كدين ، لم يحدد للمسلمين نظاما محددًا

(٨٨) (الاقتصاد في الاعتقاد) ص ١٣٤ . طبعة صحيح ، القاهرة .

(٨٩) (الارشاد) ص ٤١٠ . طبعة القاهرة سنة ١٩٥٠ م .

(٩٠) (منهاج السنة) ج ١ ص ٧٠ - ٧٢ طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢ م .

(٩١) (المقدمة) ص ١٦٨ القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ .



للحكم . لأن منطق صلاحية الدين الإسلامى لكل زمان ومكان يقتضى ترك النظم المتجددة قطعاً بحكم التطور للعقل الإنسانى الرشيد . بصوغها وفق مصلحة المجموع . وفي إطار الوصايا العامة والقواعد الكلية التى قررها هذا الدين .. فهو . مثلاً . قد دعا إلى الشورى . والعدل ومنع الضرر والضرار . وعلى المسلمين أن يصوغوا مجتمعاتهم نظم الحكم التى تقرهم من تحقيق هذه المثل العليا .. ولذلك كان الدين واحداً فى كل مراحل التطور البشرى . ولدى كل الرسل ، بينما تعددت الشرائع تبعاً لتطور المجتمعات واختلاف البيئات وتعدد الرسالات فالدين عند الله الإسلام .. والقرآن قد جاء مصداقاً لما بين يديه .. ولا يخفى لنا أن نقول : الدين الموسوى . أو الدين العيسوى . أو الدين المحمدى . بينما يخفى لنا أن نقول : الشريعة الموسوية . والشريعة المحمدية .. فالدين الذى بعث الله به محمداً - صلى الله عليه وسلم - هو دين الأنبياء الذين سبقوه . أما شريعته فهى - بالنسبة للمسلمين - ناسخة للشرائع التى سادت فى مجتمعات سبقت مجتمع الإسلام .

أما زعم هذا النفر من الباحثين الإسلاميين وجود نصوص قرآنية ونبوية حددت كل أحكام السياسة ونظمها . فهو زعم لا يوجد فى القرآن والسنة ما يشهد له كما أنه زعم غريب إذا نحن عرضناه على ثراث الأئمة والمفكرين المسلمين فى هذا المجال ..

فشيخ الإسلام ابن تيمية ( ٦٦١ - ٧٢٨ هـ ١٢٩٣ - ١٣٣٨ م ) يقرر أن السياسة الشرعية مرجعها فى القرآن آية طلبت من الأمراء أداء الأمانات والحكم بالعدل . وآية طلبت من الرعية الطاعة لأولى الأمر إذا هم أدوا الأمانات وحكموهم بالعدل<sup>(٩٢)</sup> .. أما تفاصيل نظم الحكم وعلوم السياسة ونظرياتها فى الإسلام فهى ثراث . وثمرات أجتهد بشرى محكوم بقواعد الدين العامة ومثله العليا .. ومحكوم بظروف المجتمعات التى تم فيها هذا الاجتهاد ..

ونحن نعتقد أن صمت القرآن الكريم عن تفصيل نظم الحكم والسياسة للمسلمين هو موقف إلهى مقصود . لأنه هو الموقف الذى التزمه الدين الحنيف حيال كل ما عهد به إلى عقل الإنسان . وارتبط بالأمور المتطورة المتغيرة التى تستعصى نظرياتها على الثبات .. وإلا فهل يعقل عاقل أن يضمن القرآن على نظم الحكم بآيات تساوى ما جاء به عن بقرة بنى إسرائيل؟! .. إنها حكمة الحكيم العليم ..

وإذا كان لا بد من المزيد من النصوص والاستشهادات على هذه القضية الهامة ، فإننا نذكر . مثلاً . قول الدكتور عبد الرزاق السنهورى . الذى يحدد فيه علاقة الفقه الإسلامى

(٩٢) (السياسة الشرعية) ص ١٥ - ١٦ . طبعة القاهرة سنة ١٩٧١ م.



بالكتاب والسنة . أى بالدين ، ونصيب « الوضع البشرى » الذى جاء غمرة لفقه الفقهاء فى هذا القانون الإسلامى .. يقول الدكتور السنهورى : « إن الكتاب والسنة هما المصادر العليا للفقه الإسلامى ، وقد قصدت بالمصادر العليا أن أقول : إنها مصادر تنطوى ، فى كثير من الأحيان ، على مبادئ عامة ترسم للفقه اتجاهاته ، ولكنها ليست هى الفقه ذاته ، فالفقه الإسلامى هو من عمل الفقهاء ، صنعه كما صنع فقهاء الرومان وقضاةهم القانون الملقى <sup>(٩٣)</sup> ..

فهذا التحديد الدقيق لمكان القانون من الدين ، ولمكان الفقه الإسلامى من الشريعة الإسلامية ، هو الذى عبر عنه ، كما سبق وأشرنا ، المفكرون المسلمون الذين بحثوا مكان السياسة والإمامة ونظام الحكم من الدين ، فقالوا : إنها مستخرجة من « الرأى » ، وليس من الكتاب والسنة ..

وقبل الدكتور السنهورى قال إمام مجتهدى الإسلام فى العصر الحديث ، الشيخ محمد عبده : « إن تفصيل طرق المعيشة والخلق فى وجوه الكسب .. مما لا دخل للرسالات السماوية فيه . إلا من وجهة العظة العامة ، والإرشاد إلى الاعتدال فيه ، وتقرير أن شرط ذلك كله أن لا يحدث ريبا فى الاعتقاد بأن للكون إلها .. وألا ينال أحدا من الناس بشر... إن الدين لم يعلم المسلمين التجارة ولا الصناعة ولا تفصيل سياسة الملك ولا طرق المعيشة فى البيت . ولكنه أوجب عليهم السعى إلى ما يقيمون به حياتهم الشخصية والاجتماعية ، وأوجب عليهم أن يحسنوا فيه . وأباح لهم الملك ، وفرض عليهم أن يحسنوا المملكة .. وكل ما يمكن للإنسان أن يصل إليه بنفسه لا يطالب الأنبياء ببيانه . ومطالبهم به جهل بوظيفتهم ، وإهمال للمواهب والقوى التى وهب الله إياها ليصل بها إلى ذلك ... وقد أرشدنا نبينا - صلى الله عليه وسلم - إلى وجوب استقلالنا دونه فى مسائل دنيانا .. إذ قال : ( ما كان من أمر دينكم فإلى . وما كان من أمر دنياكم فأنتم أعلم به ) <sup>(٩٤)</sup> ..

وقبل الإمام محمد عبده طرق هذا المبحث وقرر هذه الحقيقة أئمة كثيرون اجمعت الأمة أو كادت على إمامتهم ، ومن هؤلاء الأئمة الإمام ابن قيم الجوزية ( ٦٩١ - ٧٥١هـ - ١٢٩٢م - ١٣٥٠م ) الذى يعدد لنا معنى الشريعة ، ودور الجهد البشرى فى صنع السياسة ، التى هى

(٩٣) مجلة (المسلم المعاصر) ص ٧٨ عدد إبريل سنة ١٩٧٥م (وهى تنقل عن كتابه « مصادر الحق » منشورات معهد البحوث والدراسات العربية) .

(٩٤) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٣ - ص ٤٢٠ ، ٤٢٦ .



جزء من الشريعة إذا كانت محققة لمصالح الناس ومقررة للعدل بينهم ، يقول : « إن الشريعة : مبناه وأساسها على الحكم - ( بكسر الحاء وفتح الكاف . أى الحكمة والعلة والسبب ) - ومصالح العباد »<sup>(٩٥)</sup> ... والسياسة : ما كان من الأفعال بحيث يكون الناس معه أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد ، وإن لم يشرعه الرسول ولا نزل به وحى .. إن الله أرسل رسله وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط ، فإذا ظهرت أمارات الحق وقامت أدلة العدل وأسفر صبحه بأى طريق فم شرع الله ودينه ورضاه وأمره .. والله تعالى لم يحصر طرق العدل وأدلته وأماراته فى نوع واحد وأبطل غيره من الطرق التى هى أقوى منه وأدل وأظهر . بل بين بما شرعه من الطرق أن مقصوده : إقامة الحق والعدل وقيام الناس بالقسط . فأى طريق استخرج بها الحق ومعرفة العدل وجب الحكم بموجبها ومقتضاها . والطرق أسباب ووسائل لا تراد لذواتها . وإنما المراد غايتها التى هى المقاصد . ولكن نبه بما شرعه من الطرق على أسبابها وأمثالها . ولن نجد طريقة من الطرق المثبتة للحق إلا وهى شرعة وسبيل للدلالة عليها .. ولا نقول إن السياسة العادلة مخالفة للشريعة الكاملة بل هى جزء من أجزائها وباب من أبوابها . وتسميتها سياسة أمر اصطلاحى . فإذا كانت عدلا فهى من الشرع »<sup>(٩٦)</sup> ..

فهو يقرر . فى عبارات شديدة الوضوح والحسم . أن السياسة العادلة . وهى من وضع « البشر . جزء من الشريعة الكاملة وباب من أبوابها .

وقبل ابن القيم قال الإمام الغزالي ( ١٠٥٩ - ١١١١ م ) بهذا الرأى عندما ذكر « أن الشرعيات أمور وضعية اصطلاحية . تختلف بأوضاع الأنبياء والأعصار والأمم . كما نرى الشرائع مختلفة »<sup>(٩٧)</sup> ..

تلك هى نصوص أئمة الفكر الإسلامى وأعلام شريعته وفقهه . كافية وواضحة وحاسمة وفيها التعبير الواضح عن رأينا المحدد فى علاقة السياسة بالشريعة . ودور الارادة الإنسانية والعبقريّة البشرية فى هندسة هذا البناء التشريعى الذى يحكم حياة المجتمع ويتطور بتطور المصالح والاحتياجات ..

(٩٥) (أعلام الموقعين) ج ٣ ص ٣ . طبعة بيروت سنة ١٩٧٣ م .

(٩٦) المصدر السابق ج ٤ ص ٣٧٢ . ٣٧٣ .

(٩٧) (فضائل الباطنية) ص ٩٦ . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م .



## الأمة مصدر السلطات :

ولقد تكون عبارة : ( الأمة مصدر السلطات ) من الصياغات التي يتميز بها أدبنا السياسي والدستوري الحديث دون القديم . ولكن القواعد التي تجمل ( الخلافة ) بالبيعة والعقد والاختيار من ممثلي الأمة . والتي تجمل للأمة الحق في مراقبة الحاكم ومحاسبته ، بل توجب ذلك عليها ، والتي توجب عليها أيضا عزله ، وإن بالقوة ، إن هو أخل بشروط عقد التفويض .. إن هذه القواعد ، التي قررها الفكر السياسي الإسلامي ، تعني ما تعنيه عبارة : ( الأمة مصدر السلطات ) ..

ثم .. ألا ترى معنى هذه العبارة واضحا جليا في كلمات الإمام محمد عبده التي تقول : « والحكمة والعدل في أن تكون الأمة ، في مجموعها ، حرة مستقلة في شئونها ، كالأفراد في خاصة أنفسهم . فلا يتصرف في شئونها العامة إلا من تثق بهم من أهل الحل والعقد ، المعبر عنهم في كتاب الله بأولى الأمر . لأن تصرفهم . وقد وثقت بهم . هو عين تصرفها . وذلك منتهى ما يمكن أن تكون به سلطتها من نفسها »<sup>(٩٨)</sup> ..

ألا تعني هذه العبارة - « سلطة الأمة من نفسها » - أن السلطة : من الشعب والشعب وللشعب ؟! ..

وأیضا .. فافذا تعني عبارة جمال الدين الأفغاني ( ١٨٣٨ - ١٨٩٧ م ) التي يحدد فيها أن على الأمة أن تباع حاكمها بعد أن تشترط عليه وبعد أن يقسم على « الأمانة والخصوع لقانونها الأساسي - ( الدستور ) - وتتوجه على هذا القسم . وتعلنه له : يبقى التاج على رأسه ما بقى محافظا أميناً على صون الدستور ، وأنه إذا حثت بقسمه وخان دستور الأمة : « إما يبقى رأسه بلا تاج . أو تاجه بلا رأس »<sup>(٩٩)</sup> ؟! ..

وأخيرا ، ماذا يعني تسمية ممثلي الأمة - في فكر الإسلام السياسي - بـ « أهل الحل والعقد » و « أصحاب الشوكة » و « أهل الاختيار » ، من تميل معهم الجماهير حيث مالوا ؟! .. ماذا تعني هذه الأوصاف إلا أنهم أهل « الحل والعقد » ومصدر السلطات ؟! ..

إن ذلك كله يعني انتفاء أي تعارض بين تراث الإسلام السياسي وبين المبدأ السياسي

(٩٨) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) - ج ٥ ص ٢٥٨ .

(٩٩) (الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغاني) ص ٤٧٨ - ٤٧٩ دراسة وتحقيق دكتور محمد عارة . طبعة القاهرة سنة

١٩٦٨ م .



والمستوى الحديث الذى توجزه عبارة : ( الأمة مصدر السلطات ) .. فهى خرافات ، إذن ، تلك المزاعم التى تصنف الفكر السياسى الإسلامى ضمن النظم التى تنتكر لدور الإرادة الإنسانية فى هذا المجال ، وهى أشبه بمحاولة تركية الفكر والنظم الفاشية والاستبدادية بعد تغليفها بغلاف دينى إسلامى ، كى يستر ما كشفه العالم من عوراتها وسيئاتها !!

### الاستفادة بالتجارب الإنسانية :

ونحن إذا لم نؤمن باحترام الفكر الإسلامى لإرادة الإنسان ، وإرادة الأمة فى بناء نظمها السياسية والاجتماعية والاقتصادية والإدارية ، وضعنا أنفسنا فى صدام تام مع كل وقائع وحقائق تاريخنا الإسلامى وتشريعاته فى هذه الميادين .. فالإسلام يدعو المؤمنين به إلى تأسيس نظمهم الدنيوية بإرادتهم الحرة ووفق مصلحتهم الاجتماعية . وفى إطار مبادئه العامة ووصاياه الكلية ، كما يدعوهم إلى النظر فى الحضارات المختلفة والاستفادة من كل التجارب الإنسانية . سواء منها تجارب السابقين الأولين أو اللاحقين المتأخرين ، وبصرف النظر عن عقائد أصحاب هذه التجارب الإنسانية ومذاهبهم .. وتاريخ الفكر والتشريع الإسلامى أعظم شاهد فى هذا المقام ..

● فعمربن الخطاب استفاد واسترشد فى « تدوين الدواوين » بتجارب الفرس المجوس والروم النصارى فى هذا المجال<sup>(١٠٠)</sup> .. ولقد عارضه نفر من الصحابة فى ادخال هذه النظم المستحدثة التى لم يسبق لها فى الإسلام نظير . ومن الذين عارضوا : عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب .. فالذى قرر ونفذ هنا : ارادة إنسانية ، اجتهدت لمصلحة الأمة ، فى مواجهة ارادة إنسانية كانت ترى الابقاء على النظام القديم ..

● وبعد الفتوحات الكبرى للمجتمعات الزراعية بأحواض الأنهار ، أراد عمر بن الخطاب وضع نظام ضريبي للأرض الزراعية ، فوق الاختيار على النظام الذى وضعه كسرى أنوشروان ( ٥٧٩ م ) وهو النظام القائم على أساس « المساحة » وظل المسلمون على هذا النظام حتى العصر العباسى ، عندما استبدلوه بنظام يقوم على « المقاسمة » .. بل لقد ظل اسم هذا النظام فى فكرنا وتراثنا شاهدا على ذلك ، فكانوا يسمونه : ( ضائع كسرى ) ، أى التشريع الذى وضعه كسرى وتواضع الناس عليه فى عصره ! .. ولم يقل أحد لعمر بن الخطاب يومئذ : انك تستلهم مصادر غير إسلامية ، و « تضع » بإرادتك البشرية نظاما ، على حين أن

(١٠٠) (طبقات ابن سعد) ج ٣ ق ١ ص ٢١٢ ، ٢١٦ .



الإسلام له في السياسة والاجتماع والاقتصاد والادارة نظم حتمية لا مجال فيها لإرادة الإنسان ١٩.. لم يقل أحد ذلك لأن أغلب ما لدينا الآن من تراث إسلامي في السياسة والاقتصاد والادارة إن هو إلا ثمرة للاجتهد الذي أبدعه المسلمون ، مسترشدين في ذلك بالعقل ، كي يحققوا المصلحتين الدنيوية والأخروية ، اللتين كانتا ولا تزالان غاية الدين والرسول والرسالات .

● إن الذين يقولون باشتغال الوحي على نظام سياسي واجتماعي واقتصادي واداري للمجتمعات المسلمة ، وأنه ما علينا إلا التنفيذ والتطبيق لهذا النظام الحتمي ، الذي لا دخل فيه لإرادة الإنسان ووضعه ، سيصلون ، شاءوا أم لم يشاءوا ، إلى تعطيل ملكة العقل في الابداع ، وهم بذلك يتنازلون عن ميزة هامة تميز بها الإسلام وامتاز عن الرسالات التي سبقتة .. وكما يقول الإمام محمد عبده ، فإن هذا الرأي الغريب هو ما انتهت إليه السلطة الكهنوتية الكاثوليكية الأوربية في العصور الوسطى عندما زعمت « أن الكتب المقدسة حاوية كل ما يحتاج إليه البشر في المعاش والمعاد »<sup>(١٠١)</sup> .. على حين علمنا الإسلام أن « هداية الدين هي الهداية الرابعة التي وهبها الله للإنسان ، بعد هداية الخواص ، والوجدان والعقل »<sup>(١٠٢)</sup> .. فجميعها هدايات إلهية ، وهبها الله للإنسان كي يستعين بها جميعا ويصل بواسطتها إلى الغاية التي استهدفها الدين والأنبياء والرسل والمصلحون والثوار ، ألا وهي سعادة الإنسان ، وتحقيق الرشد والاستقلالية اللاتقيين بخلافته عن المولى سبحانه في عمارة الكون وزخرفة الكوكب الذي يعيش فيه ..

ونحن نعتقد أن هذا النفر من الباحثين الإسلاميين ، الذين يدعون إلى عزل إرادة الإنسان المسلم عن ميدان الصياغة والاختيار والتقرير لنظم الحكم في المجتمعات الإسلامية نعتقد أن خطرهم أشد على حياتنا الحاضرة والمستقبلية من أولئك الذين أصابوا عقلانا الإسلامي بالشلل عندما قرروا ، بزعمهم ، غلق باب الاجتهاد .. فالذين قرروا وقف الاجتهاد كانوا يواجهون تحلقا حضاريا قد فرضته عوامل كثيرة على المجتمع الإسلامي ، الأمر الذي أدى إلى ندرة أو فقدان من له صلاحية الاجتهاد ، فتادوا بالوقوف عندما قرره الأولون ، إذ ليس في الامكان أبدع مما كان ، وما ترك الأولون للآخرين شيئا ؟! .. وذلك وضع لا تواجهه مجتمعاتنا اليوم ، فنحن على أبواب يقظة وانطلاق !..

(١٠١) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٣ ص ٢٩٣ .

(١٠٢) (المصدر السابق) ج ٥ ص ١٨٢ .



ورغم الاستنكار العام لهذا الموقف الذى عطل حركة العقل الإسلامى لعدة قرون ، ورغم وضوح الأضرار الحفارية التى سببها للمسلمين ، فإن دعاة عزل الإرادة الإنسانية عن الفعل فى نظم الحكم هم أكثر خطرا ، بل وأشد تخلفا من أولئك الذين قرروا وقف الاجتهاد وإغلاق بابه .. فكلما الفريقين يحرم العقل الإنسانى من الإبداع فى هذا الميدان ، ميدان نظم الحكم .. بينما يمتاز الذين دعوا لخلق باب الاجتهاد بأنهم طلبوا من الناس الاكتفاء بما ابدع الأولون ، أما أصحابنا هؤلاء فهم ، كما اتضح من عرض فكرهم على إبداع الأولين ، يطلبون منا التنازل لخير ما ابدعه الأولون فى تراثنا من فكر يعطى من قدر العقل ويرفع من مكانة الإنسان ، ويقرر أن نظم الحكم فى مجتمعات المسلمين هى أمور يصنعها العقلاء وفق المصلحة وعلى هدى من وصايا الدين !!

إن الدين لا يعنى التنازل للعقل وبراهينه ، والإيمان بالنصوص المروية لا يتجافى مع مراعاة المصالح المتجددة والمتطورة بتجديد الحياة وتطورها .. والإسلام ، كما نفهمه ونؤمن به ، يدعونا للنظر فى سنن الله وقوانينه الكونية التى تحكم تطور الحياة والمجتمعات ، ويطلب منا الاستفادة فى أمور دنيانا بكل ثمار العقل الإنسانى ، سواء فى الاقتصاد أو الاجتماع أو السياسة أو الادارة .. الخ .. الخ .. بصرف النظر عن عقائد أصحاب هذه النظريات وألوانهم وأجناسهم وأوطانهم ، وبصرف النظر عن العصر الذى ظهرت فيه هذه النظريات والعلوم ..

ومرة أخرى نقف ، ونطلب من الداعين إلى نظام حتى ، لا مجال فيه لإرادة الإنسان ، بعد تغليفه بغلاف دينى ، أن يقفوا معنا أمام هذه الكلمة الجامعة من كلمات الإمام الشيخ محمد عبده التى يقول فيها : « لورزق الله المسلمين حاكما يعرف دينه ، ويأخذهم بأحكامه ، لو أنهم قد نهضوا ، والقرآن فى إحدى اليدين ، وما قرأ الأولون وما اكتشف الآخرون فى اليد الأخرى ، ذلك لآخرتهم ، وهذا لدنياهم ، وساروا يزاحمون الأوربيين فيزحمونهم <sup>(١٠٣)</sup> .. »

إن فى ديننا وتراثنا طاقات خلاقة ما زالت وستظل صالحة للعطاء فى معركة أمتنا من أجل الحرية والتقدم والوحدة ، وليس فى تراث الإسلام السياسى ما يتعارض مع المبدأ الذى تؤمن جماهير أمتنا وتناضل فى سبيل سيادته ، وهو أن تكون هذه الأمة ، دائما وأبدا ، مصدر السلطات ..



## التمييز بين الدين والدولة

والآن .. وبعد أن رأينا رأى الإسلام الذى ينكر صيغ السلطة السياسية ومؤسسات المجتمع بالصبغة الدينية الخالصة ، ويرفض النظرية القائلة بوحدة السلطين الدينية والزمنية ، لأسباب عديدة ، على رأسها وفى مقدمتها أنه ينكر وجود السلطة الدينية ، فى السياسة ، من أساسها .. ولا يبق من هذا النمط من أنماط السلطة سوى ما يتعلق بالموعظة الحسنة والدعوة إلى هدى الله وارشاده ، دون أن يكون ذلك خاصا بفرد أو هيئة أو جماعة بعينها ..

الآن .. ماذا عن مكان الدين من السياسة والمجتمع؟؟

هل نحن مع الدعوة إلى « العلمانية » ، بمعنى فصل الدين عن الدولة ، وإخراج السلطة الدينية والتأثير الدينى والشرعية الإلهية كلية من شئون حياتنا الدنيا ومشكلاتنا فى السياسة والاقتصاد والاجتماع ، كما هو الحال فى المجتمعات الأوربية بعد عصر نهضتها وفى ظل حضارتها الحديثة؟؟ ..

أم أن لنا رأيا خاصا وموقفا متميزا فى هذا الموضوع؟؟ ..

وقبل الإجابة على هذا السؤال ننبه إلى آفة من الآفات التى أصابت الكثير من دراساتنا فى العديد من المجالات وللعديد من القضايا ، عندما تناولنا هذه القضايا على نفس النمط الذى تناولها عليه الباحثون الأوربيون . ومن نفس المطلقات التى انطلقوا منها ، ومن ثم استعملنا ذات المصطلحات ، دون وعى باختلاف مواردنا فى هذه القضايا عن مواردهم ، وتمايز ملاسباتنا عن ملاسباتهم ، ومن ثم ضرورة الانطلاق من واقعنا ومن مواردنا الخاصة عند دراسة هذه القضايا .. لقد خلطنا فى كثير من الأحيان بين المنهج ، ذى المعايير والقوانين العامة ، وبين ذاتية الموضوع الذى نتناوله بهذا المنهج العام ..

وعلى سبيل المثال .. فلقد شهدت أوروبا معركة بين العلم والدين .. ووقف فريق مع العلم ضد الدين - بينما وقف آخرون مع الدين ضد العلم ، وفى مرحلة من مراحل نهضتنا الحديثة



حاول فريق من مفكرينا وباحثينا نقل هذه المعركة إلى واقعنا ، ويومها أغفلوا الفروق التي تميز بين تراثنا وبين تراث أوروبا وواقعها في هذا الميدان .. فالكهنت الكسبي هناك قد جعل الدين عدوا للعلم ، بمختلف فروعه وميادينه ، وقرر أن للدين رأيا ووجهة نظر في كل ميادين العلم ورتب على ذلك حكمه بالكفر على بعض النظريات والنتائج والآراء التي وصل إليها العقل الإنساني في ميادين الفلسفة والعلوم ، وقرر أن هناك علوما « مؤمنة » علماؤها مؤمنون ، وأخرى « كافرة » أثمرت عقول العلماء « الكافرين » !!

كانت تلك مواردنا ، وكان ذلك واقعهم .. أما نحن فإن تمايزنا ، بل واختلافنا عنهم في هذا الميدان واضح كل الوضوح ..

فالإسلام ، كدين ، يمتاز ويتميز في هذا المجال بما هو أبعد وأهم من تسامحه التقليدي مع العلماء والبحث والعلم ، ومن تشجيعه العقل الإنساني وحثه على النظر والتدبر والبحث والاستقراء والتقنين والتعميم .. وتلك ميزة أجمع عليها دارسوه . من مختلف الملل والمذاهب والحضارات .. يمتاز الإسلام ويتميز بما هو أبعد وأهم من ذلك التسامح .. فهو يفرق بين « العلوم الشرعية » ، وبخاصة ما يتعلق منها « بأصول الدين » ، وبين ما سواها من العلوم .. فالعلوم التي تتعلق بالنبوة ، وباليوم الآخر ، وبالعبادات ، وبأركان الدين ، هي علوم شرعية ، المرجع الأول فيها إلى النصوص الوحي بها . وهذه هي علوم الدين . أما ما سواها من العلوم ، رغم تسميتها بالإسلامية ، فإنها علوم عقلية ، دنيوية . جاءت ثمرة لنشاط العقل الإنساني الضعيف فقط . بالحقائق المقررة والمكتشفة في ميادين هذه العلوم ، فنحن لدينا في تراثنا علوم وفنون مثل : « العمارة الإسلامية » و « الزخرفة الإسلامية » و « الفن الإسلامي » و « الطب » و « الصيدلة » و « الفلك » .. الخ .. الخ .. علوم وفنون تبلورت صروحها في المجتمع الإسلامي ، فسميت إسلامية ، ولكن بالمعنى الحضاري ، وليس بالمعنى الديني . فهي علوم الحضارة الإسلامية وليست علوم الديانة الإسلامية . وهي علوم العقل الإسلامي وليست علوم الوحي الإسلامي ، وهي محكومة بحقائق العلم كما يقررها عقل العالم المسلم وليس المرجع في صحتها وعدم صحتها تفسيراً أو تخريفاً يقتحم به دعي ميادين هذه العلوم .. فليست هناك « كيمياء » مسلمة وأخرى كافرة .. وليس هناك « جبر » مؤمن وآخر كافر .. لأن وصف كل هذه العلوم « بالإسلامية » إنما هو بالمعنى الحضاري وليس بالمعنى الديني . لأن الإسلام كحضارة قد شمل ميادين أكثر عدداً وأوسع مدى من تلك التي امتد إليها نطاق الإسلام كدين ..



بل مالنا نذهب بعيدا إلى ما قد يراه البعض جديدا أو غير مألوف ، وعندنا ذلك المؤلف الذى تعارف عليه الدارسون ، قدماء ومحدثون ، فالكل يسلم بأن ، « التصوف » هو واحد من العلوم الإسلامية ، والكل ، تقريبا ، يرى فيه علما خارجا عن نطاق علوم الشريعة .. فهم قد ميزوا بينه وبين علوم الشريعة ، عندما قسموا العلوم إلى : علم شريعة وعلم حقيقة ، فجعلوا منطلق علم التصوف ومعاييره مسموه بالحقيقة . بينما ظلت الشريعة هى منطلق علومها ومنطقها هو أداة البحث فى هذه العلوم . بل لقد سموا أهل هذا العلم - المتصوفة - : أهل الحقيقة . وعلماء تلك العلوم الشرعية : أهل الشريعة ..

فهنا تمييز بين ميدانين من ميادين العلوم الإسلامية .. جميعها إسلامية ، لأنها من علوم الحضارة والفكر الإسلامى .. ولكن منها ما هو شرعى ومنها ما منطلقه ومعايير البحث فيه متميز عن الشرع ومعاييره إلى حد كبير ..

تلك ميزة امتاز بها تراثنا الدينى - فى جوهره وأصالته ونقائه - عن تراث الكهانة الكنسية فى أوروبا .. ومن ثم فلا بد وأن تختلف منطقتا . إذا نظرنا فى علاقة الدين - بالعلم . عن منطلقات الأوروبيين . فليست هناك معركة بين الدين الإسلامى وبين العلوم . حتى يكون هناك عناء ، لأنه لا مدخل للدين فى مجالات بحث هذه العلوم ، اللهم إلا دعوته الإنسان كى يعمل عقله دائما وأبدا كى يغنى حياته . ويتخذ من تراث العلم ومكتشفاته عبدا وعظات تعمق إيمانه بأصول الدين ..

وإذا كان الأمر كذلك فى علاقة العلم بالدين . فهو مثله أيضا فى علاقة الدين بالسياسة وشئون المجتمع الدنيوية وقضايا الحياة غير الدينية ..

فشعار « العلمانية » قد ارتفع فى أوروبا ، بمعنى عزل السلطة الدينية للكنيسة عن شئون المجتمع السياسية ، لأن تراث أوروبا وواقعها كانا يشهدان سلطة دينية تحكم قبضتها على مقدرات المجتمع كلها . أما فى واقعنا نحن وتراثنا ومنطقتنا فالأمر مختلف . بل وعلى النقيض .. فالإسلام لا يقر السلطة الدينية ، بل هو - كما يقول الإمام محمد عبده - ينكرها ويدعو إلى رفضها ، بل ويهدمها من الأساس .. فإذا كانت « العلمانية » فى أوروبا : هى موقف ضد دينهم . كما فسرتة الكنيسة ، فهى خاصية أوربية ، وحل أوربى لمشكلة أوربية . أما إسلامنا فإنه ينكر السلطة الدينية التى تجعل لشخص من البشر سلطانا يختص به المولى سبحانه ورسله عليهم الصلاة والسلام .. ومن هنا فإن الدعوة إلى « فصل » الدين عن الدولة والسياسة قد جاءت فى مناخ وواقع وتراث كانت فيه



« وحدة واتحاد » بين الدين والسياسة .. ولم يكن هذا هو مناخنا الصحي ولا واقعنا المشرق ولا ثرائنا الثقي في يوم من الأيام .. ومن ثم فإن « فصل » الدين عن الدولة - على النحو الذي تقررته « العلمانية » الغربية - لا يمكن أن يكون شعار الذين يفهمون الإسلام حق الفهم .. فهو شعار مرفوض بنفس القدر الذي نرفض به شعار « وحدة » السلطتين : الدينية والزمنية في المجتمع والحياة ، فكلاهما ثمرة معركة أوربية ، لها متعلقاتها وملابسها وموارثها المختلفة تماماً عن مثيلاتها في واقعنا العربي الإسلامي ..

فالإسلام يقرر « مدينة » السلطة السياسية في المجتمع ، ويؤكد على « بشريتها » وذلك عندما يقرر أن الطريق إلى تولى هذه السلطة هو شورى البشر ، والاختيار والعقد والبيعة . وعندما يؤكد على نيابة الحاكم عن الأمة ، ومسئوليته تجاهها وأمامها .. وهو في ذات الوقت لا يرى « الفصل » بين الدين والدنيا ، لأنه - باعتراف الجميع - قد تناول عددا من الأحكام وأشار إلى كثير من أمور الدنيا فاتخذت لنفسه فيها موقفا ، وقرر للحياة الاجتماعية عددا من القواعد الكلية ، المتمثلة في « مقاصد الشريعة » وآيات الأحكام التي قنت : للثواب ، دون « المنهيات » ثم طلب من الناس أن يعيشوا ويتحركوا وأن يطوروا حياتهم ومجتمعاتهم في إطار هذه القواعد الكلية والوصايا الإلهية العامة ، التي هي أشبه ما تكون بالمثل العليا والأطر الجامعة التي حددها الله للناس كي لا يضلوا عنها ولا يتكبروا الطريق الموصلى إلى تحقيقها أو الاقتراب منها على أقل تقدير ..

ثم إن « الفصل » بين الدين والدولة ، هو في حد ذاته أمر غير متصور ولا قابل للتحقيق . لأن الدين وضع الله ، يتحقق في فكر الإنسان وسلوكه ، مثله في ذلك - مع فروق في التشبيه - مثل معتقدات أخرى ، ومذاهب متعددة يذهب لها الإنسان في الفن ، والأدب ، والسياسة والفلسفة ، وغيرها من الأبنية الفكرية التي يكون مجموعها معتقد الإنسان وفكره ، وبها يتحدد سلوكه وينطبع .. وكما تتعاش هذه الأنماط الفكرية والاعتقادية وتتجاوز وتتأس في الإنسان الواحد ، وإن كانت متميزة كل منها عن الأخرى ، كذلك الحال في المجتمع والدولة ، إذ هما حصيلة وضع الأفراد ، ففي المجتمع والدولة تلتقي وتتعايش وتتأس أنماط فكرية واعتقادية كثيرة ، الدين ، والفلسفة ، والأدب ، والفن ، وما هو ديني الطابع وما هو دنيوي المنشأ والصبغة ، كل ذلك يلتقي ، ولكنه يتأيز أيضا ..

ومن هنا فإن الصياغة التي نفضل استخدامها ، والتي نراها التعبير الأدق عن موقف الإسلام من هذه القضية ، هي أن نقول : إن الإسلام ينكر أن تكون طبيعة السلطة السياسية



الحاكمة دينية خالصة ، أى ينكر ، وحدة ، السلطتين الدينية والزمنية ، ولكنه لا ، يفصل ، بينهما ، وإنما هو ، يميزه بينهما . فالتمييز ، لا الفصل ، بين الدين والدولة هو موقف الإسلام . فاستبعاد الدين ونفيه من نطاق العوامل الحاكمة والمؤثرة فى المجتمع خطأ فكري . لا يتصور وضعه موضع التطبيق .. وفى نفس الوقت فإن محاولة صيغ السياسة والحكم بالصيغة الدينية الخالصة هى محاولة غريبة عن روح الإسلام . لأنها دعوة إلى أن يقتنى المسلمون آثار الأمم الأخرى التى وحدت السلطتين : الدينية والسياسية . فعاثت أظلم عصور تاريخها ، تستوى فى ذلك كسروية الفرس وقبصرية الروم . فى القديم . وأوروبا فى العصور الوسطى !!

\* \* \*

وإذا كانت هذه القضية لاتزال بحاجة إلى المزيد من الأدلة والبراهين كى تبلغ من الحجم والوضوح الحد الذى تنفى فيه النقيض وتهدمه .. وإذا كان البعض يفضل دعم المنطق العقلى الذى قدمناه بأمثلة من الوقائع والنصوص التى تشهد لهذا التشخيص الذى نقدمه عن علاقة الدين بالدولة . فإن لدينا ولدى تراثنا الكثير فى هذا الميدان :

٩ - فالإسلام ، فيما يتعلق بعلاقة الدين بالسلطة السياسية العليا فى المجتمع . وبالدولة قد مثل تطوراً جديداً وطوراً متقدماً عن الأديان التى سبقتة إلى الظهور . فهو ختام الرسالات . ورسوله خاتم الرسل . لأن البشرية قد بلغت عنده وبه مرحلة النضج وسن الرشد . ومن ثم فلقد أصبحت أمور دنياها موكولة إلى عقلها . ولم تعد أمراً سماوياً يأتيها به نبي جديد كلما انحرفت عن الطريق المستقيم .. ففى طفولة الإنسانية وقصورها كانت شئونها السياسية موكولة إلى الأنبياء . فكانوا أنبياء وحكاما ، وكان الحكم السياسى والنبوّة مزيجاً متحداً . أى كانت السلطة السياسية سلطة دينية فى ذات الوقت . ويتضح ذلك فى تاريخ أنبياء بنى إسرائيل . أما فى الإسلام . وبعد اختتام الرسالات ، واعلاء شأن العقل وسيادة سلطانه فإن التمييز بين السلطتين أصبح واحداً من انجازات الإسلام الكبرى على درب تطور الإنسان كما أصبح واحداً من علامات النضج والرشد لهذه الإنسانية ..

والرسول - صلى الله عليه وسلم - يضع يداً على هذه الحقيقة عندما يعلمنا اختلاف طبيعة السلطة السياسية فى المجتمع الإسلامى - ( من حيث مدنيته ) - عن طبيعة تلك السلطة قبل الإسلام ، فى تاريخ بنى إسرائيل ، عندما كانت ذات طبيعة دينية .. يعلمنا ذلك عندما يقول



في الحديث المروى عن أبي هريرة : « إن بني إسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبي خلقه نبي ، وانه لا نبي بعدى ، إنه سيكون خلفاء .. »<sup>(١)</sup>

فهو هنا ينبئ على اختلاف طبيعة السلطة في نظام الخلافة ، عندما يكون الخليفة مختارا من الناس ، وحاكما بالعقد والبيعة منهم له ، ووكيلا عنهم ، وممثلا أمامهم .. وبين طبيعة السلطة في نظام كان الحاكم السياسى فيه هو ذات النبي ، وكلما مات نبي خلقه نبي آخر ، كما كان الحال في تاريخ بني إسرائيل ..

بل لقد وجدنا من مفكرى الإسلام السياسيين من نقب في تاريخ بني إسرائيل ، مسترشدا بآيات القرآن الكريم ، فوجد أن اجتماع السلطين لم يكن أمرا دائما في تاريخهم ، حدث ذلك في تاريخهم على عهد داود وطالوت ، ونخلص هؤلاء المفكرون إلى التنبيه على صحة وجهة النظر القائلة بأن التمييز بين السلطين هو أمر ممكن وجائز حتى قبل الإسلام ، ومن قبل أن تبلغ الإنسانية ذلك الرشد الذى بلغته والذى يحتم ذلك التمييز ، فقالوا : إنه « لا يمتنع أن يكون النبي منفردا بأداء الشرع وتعليمه وبيانه فقط ، والذى يقوم بالحدود والأحكام السياسية الراجعة إلى مصالح الدنيا غيره ، كما روى في أخبار داود وطالوت ... »<sup>(٢)</sup>

فالتمييز بين السلطين ممكن .. ولقد حدث أحيانا حتى قبل ظهور الإسلام .. ثم أصبح قانونا مقرا بنهج الرسول ، ونظام الخلافة ، بعد وفاته عليه الصلاة والسلام ..

٢ - يميز تراث الإسلام - تميزا وليس فصلا - بين « أمة » الدين و « أمة » السياسة .. فأمة الدين هي « المؤمنون » بدين الإسلام . أى الجماعة المصدقة بأصول الإسلام ونبوة محمد عليه الصلاة والسلام . وهذه الأمة في عقيدة الإسلام كدين أخص من أمة السياسة في دولة الإسلام كحضارة وتاريخ .. أما أمة السياسة فهي جماعة المواطنين الذين تربطهم علاقة « المواطنة » في الدولة الإسلامية وإن تفرقت بهم عقائد الديانات التى بها يؤمنون .. وهذه الجماعة والأمة أعم من جماعة المؤمنين بالإسلام وأمتهم ..

ولا يصح أن يتبادر إلى الذهن أن هذا التمييز قد تولد وحدث بعد بناء الدولة الحديثة ، في القرن التاسع عشر ، والأخذ بالقوانين الوضعية ، وسيادة فكرة « الوطنية » وعلاقة « المواطنة » لأننا لو ذهبنا نعرف على تراث الإسلام في هذا الميدان على عهد الرسول عليه الصلاة

(١) هذا الحديث رواه البخارى في صحيحه ، وابن ماجه في سننه ، وابن حنبل في مسنده .

(٢) (الحنفى في أبواب التوحيد والعقل) ج ٢٠ قسم ١ ص ١٦٦ ، ٣٠٨ .



والسلام ، ومنذ تأسيس دولة المسلمين في يثرب - ( المدينة ) - فسنلتق بهذا العنصر ..

فجماعة المؤمنين بدين الإسلام كانت تحكمهم ، دينيا ، وتنظم أمورهم الدينية آيات القرآن الكريم ، إذ كان هو أساس « دستورهم » في الدين ، أما في السياسة والدولة وشؤونها فإن الجماعة المؤمنة بالإسلام كانت تكون مع المواطنين البصريين غير المسلمين أمة السياسة في الدولة الجديدة ، تربطهم جميعا علاقة « المواطنة » لا علاقة « الإيمان » بالإسلام ، وهؤلاء المواطنون غير المسلمين الذين ارتبطوا مع المسلمين بعلاقة « المواطنة » في دولة المدينة كانوا هم القبائل اليهودية التي تحالفت مع المسلمين ، وكونت معهم دولة جديدة معادية لكفار قريش ومن والاهم من المشركين ..

وعلى حين كان القرآن هو « الدستور » الديني للجماعة المؤمنة بالإسلام ، كان لجماعة « المواطنين » ، أى للأمة ، بالمعنى السياسى ، في هذه الدولة دستور سياسى سماه الرسول عليه الصلاة والسلام وسماه الناس يومئذ ، وكذلك المؤرخون ، تارة : « بالصحيفة » وتارة « بالكتاب » .. !

ونحن نقرأ في هذا « الدستور » السياسى ، الذى أصدره الرسول ، باعتباره قائد الدولة وحاكمها . المواد التى تنظم علاقة المواطنين في الدولة بعضهم مع بعض ، وما لكل لبنة من لبنات الجماعة السياسية - وكانت القبيلة هى اللبنة - من حقوق وما عليها من واجبات .. وفيه نلاحظ بوضوح العنصر ما بين جماعة المؤمنين بالإسلام ، الذين تربطهم علاقة الدين فضلا عن علاقة « المواطنة السياسية » في الدولة الجديدة ، وما بين الجماعة والأمة القائمة على أساس سياسى ، والتى تضم كلا من المسلمين واليهود ..

وبعبارات هذا الدستور وذات ألفاظه نستشهد على هذا العنصر .. فهو يتحدث عن الجماعة المؤمنة ، فيقول : « إن المؤمنين والمسلمين من قريش - ( المهاجرين ) - ويثرب - ( الأنصار ) - ومن تبعهم وحقق بهم وجاهد معهم ، إنهم أمة واحدة من دون الناس .. »

ثم يتحدث عن تكوين هذه الأمة المؤمنة مع اليهود لأمة أكبر بالمعنى السياسى وعلى أساس علاقة المواطنة ، لا الدين . فيقول : « .. وإن يهود بنى عوف - ( ومعهم بقية قبائل اليهود ) - أمة مع المؤمنين ... » ثم يتحدث عن أن اختلاف الدين لا يتعارض ولا يبنى وحدة الأمة بالمعنى السياسى ، عندما يحدد نقاط الاتفاق ونقاط الاتفاق بين الفريقين فيقول : « .. لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم ... وإن على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم ، وإن بينهم



النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة . وإن بينهم التصحح والتصحیح والر دون  
الأمم...! (٣)

هكذا ميز تراث الإسلام السياسي ، منذ عهد الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، بين ما هو  
دين وما هو سياسة . عندما ميز بين الجماعة والأمة القائمة على أساس الاعتقاد الديني وبين  
الجماعة السياسية الأوسع ، والمكونة للشعب والأمة بالمعنى المدني ، فجعل للدين الأول دستورا  
دينيا هو القرآن الكريم ، ثم صاغ للدولة دستورا سياسيا . هو « الكتاب - الصحيفة » . كى  
ينظم شئون الحرب والسلم والمال في حياتها ، وهو الدستور الذى تحدثت مواده عن تنظيم  
العلاقات بين « الأمم » - ( الجماعات ) - الدينية التى غدت مكونة « لأمة » واحدة بالمعنى  
السياسي ..

٣ - وحتى بعد أن أسلم اليهود العرب ، الذين تحدث عنهم هذا الدستور ، ودخلوا في إطار  
الأمة المؤمنة بالإسلام .. حتى بعد هذا التاريخ ظلت الجماعة والأمة السياسية في هذه الدولة  
أوسع نطاقا من الأمة « المؤمنة » بالدين الجديد ..

فن مواطني هذه الدولة في عهد الرسول : « المؤلفه قلوبهم » .. وهم أولئك المواطنون  
الذين نصروا الدولة الجديدة نصرا مؤزرا ، وحاربوا معاركها كجند يتقاضى مقابل ما ديا لمعطائه  
السياسي والحربي . وليس بدافع الإيمان بالدين الجديد .. فهم جزء من الجماعة السياسية ، لا  
الدينية . ثبت وجودهم ، وتبدل علاقاتهم واسهاماتهم وحقوقهم ما نقول به من وجود تمييز  
في تراث الإسلام السياسي ، بين ما هو سياسة وما هو دين .. وحتى في عهد عمر بن الخطاب  
عندما ألقى سهم المؤلفه قلوبهم الذى تعدد لهم بنص القرآن .. حتى في ذلك العهد ، وبعد هذا  
الانقضاء لم ينتف هذا التمييز .. بل لعل هذا الموقف والتشريع الجديد من عمر بن الخطاب أن  
يكونا دليلا لنا على ما نقول .. فلقد حدث تطور سياسي : أثمر قوة متعاظمة لجماعة المؤمنين لم  
تعد معها بحاجة إلى عون « المؤلفه قلوبهم » . كما حدث تطور فكري تحول بمقتضى « المؤلفه  
قلوبهم » إلى نطاق الجماعة المؤمنة ، فطرح ذلك التطور الجديد وصفا جديدا أثمر تشريع  
عمر بن الخطاب الجديد . ولو كان تشريع القرآن للمؤلفه قلوبهم « دينيا » خالصا ثابتا لما كان  
لعمري ولا لغيره أن يتعرض له بالتطوير . فضلا عن الانقضاء ، ولكنه كان سياسة ودنيا . تصييه  
تطورات الدنيا وسياساتها احتمية والبالغة بالتغيير والتطوير . فقضية المؤلفه قلوبهم عندما كان

(٣) التورى (جاية لأرب و غون الأعب) جساكن من ٣٤٥ - ٣٥١ . طبعة الزارة . سنة ١٩٧٠ . ص ٧٧



لهم تميز وامتياز وخصوصية ، وعندما ألغى هذا التميز وزالت تلك الخصوصية ، أى فى كلا الحالتين وعلى كل من النحويين هى دليل على تمييز تراث الإسلام السياسى ، فكرا وتطبيقا بين ما هو سياسة وما هو دين .

٤- ومثل المؤلف قلوبهم فى هذا الأمر مثل « الأعراب » الذين « أسلموا » ، بمعنى الانخراط فى حركة الدولة الإسلامية الجديدة ، فقصروها بسيوفهم ، وحاربوا معاركها واكتسبوا شرف المواطنة فى جماعتها وأمتها السياسية ، دون أن « تؤمن » قلوبهم بالدين الجديد أى دون أن يكتسبوا شرف عضوية جماعة « المؤمنين » .. وعن هذا التمايز يتحدث القرآن الكريم . محمداً ذلك الفرق ، فى تشخيص حالة « الأعراب » .. فن هؤلاء « الأعراب » من هم « مسلمون ومؤمنون » فى ذات الوقت ، أى أعضاء فى الجماعة السياسية للدولة عن طريق اندماجهم فى الجماعة والأمة المؤمنة .. ( ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفع قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله فى رحمته إن الله غفور رحيم )<sup>(١)</sup> .. على حين نجد منهم الذين « أسلموا » دون أن « يؤمنوا » إيمان الجماعة المؤمنة بالدين الجديد : ( قالت الأعراب آمنا ، قل : لم تؤمنوا ، ولكن قولوا : أسلمنا ، ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم )<sup>(٢)</sup> ..

هكذا يقطع تراث الإسلام السياسى ، فكرا وتطبيقا ، ومنذ عهد البعثة النبوية ، بالتمييز بين ما هو سياسة وبين ما هو دين . وبالتمييز بين الجماعة السياسية وبين جماعة المؤمنين .. فالسياسة هنا أعم وأشمل من الدين .

٥- وسنة الرسول عليه الصلاة والسلام ، أى : قوله ، وفعله ، وأقراره ، لا تأتى فى باب بحثنا هنا شيئا واحداً ذا طبيعة واحدة ، بل إن بينها تمايزا ، فمنها ما هو دين ، ومنها ما هو سياسة ودنيا ... فما اندرج منها تحت باب التبليغ عن السماء والأداء لأمانة الوحي ، أو التفسير له والتفصيل لمجملته أو الفتيا فى أصول الدين وعقائده ، كان دينا ، يتلقاه المؤمن بالتسليم المحقق لمعنى الإسلام ، كدين ، والذي هو : إسلام الوجه إلى الله ..

أما ما اندرج من السنة النبوية تحت أمور السياسة جميعها وشئون الدنيا كلها فهو ليس دينا .. ومن ثم فإنه قد كان ، وحتى على العهد النبوى ، موضوعا للشورى والرأى والاجتهاد والأخذ والعطاء والقبول والرفض والإضافة والتعديل ..



لقد ميز الإسلام وميز المسلمون دائماً بين ما هو دين ووحى ، وبين ما هو دنيا وسياسة ورأى .. والذين يظالمون سيرة الرسول - عليه الصلاة والسلام - وتاريخ معاركه وقيادته لشئون أمته تفرغ أسماعهم كثيراً تلك العبارة الاستهنامية التي كثيراً ما خاطب بها الصحابة رسول الله في كثير من المواطن عندما كان يدلى بدلوه في مواطن البحث وقيل صنع القرار .. كانوا يسألونه عن « طبيعة » القول الذي قال .. أى عن طبيعة هذه « السنة » .. هل هي من « الدين » . فتجب لها الطاعة الواجبة لكل ما هو دين . أم هي من « السياسة والدنيا » فيعملون فيها الرأي ويتحدثون دوناً حرج يصنعه ما للدين من قداسة وتقديس .. كانوا يسألون الرسول عن قوله ، في كثير من المواطن ، ذلك السؤال الشهير : يا رسول الله ، أهو الوحي ؟ أم الرأي ؟؟ .. وهم بهذا السؤال يميزون بين نططين من أخطاف الفكر ... فإذا جاء جواب الرسول بأن ما قال هو الوحي ، كان موقفهم : الطاعة والتنفيد وإسلام الوجه لله ، لأنه دين .. أما إذا قال لهم : إن ما قال ليس وحياً ، بل هو الرأي الذي ارتآه ، فإنهم ، عندئذ ، يدلون بما لديهم من آراء واجتهادات ، دون أن يكون « لرأي » الرسول عليه الصلاة والسلام ، تلك القدسية الدينية التي تسبب الحرج لأصحاب الرأي والاجتهاد ... بل لقد سجل تاريخ الإسلام وتراثه وازدانت السنة النبوية بالعديد من المواقف التي رجع فيها الرسول عن رأيه إلى رأي أصحابه . وبالمواقف التي تأكدت فيها الطبيعة المدنية للجانبين السياسي والديني من سنة الرسول عندما نزل القرآن مؤيداً رأي بعض الصحابة وناقداً لرأي الرسول ، بل ومعاتباً للرسول عليه الصلاة والسلام على امضائه لرأيه دون الأخذ بالأصوب الذي ارتآه نفر من الصحابة عليهم رضوان الله .. فمثل هذه المواقف وتلك الآراء وهذه الجوانب من السنة النبوية لا يمكن أن تكون ديناً ، وإلا كان الدين وضعاً بشرياً ، وهو لا يمكن إلا أن يكون وضعاً إلهياً .. فهي دنيا وسياسة ، ليست فيها عصمة للرسول الإنسان ، لأن عصمته قائمة في الجانب الديني الذي يبلغ فيه عن الله ، لأن جواز الخطأ أو السهو في الجانب الديني يؤدي إلى الشك فيما بلغه عن ربه .. وحاشا للشك أن يطرق هذا الجانب الديني من السنة أو يتطرق إليه ، لأنه فيه ما كان ينطقي عن الهوى ، إن هو إلا مبلغ لما كان وحياً يوحى .. كما علمنا القرآن الكريم ..

وإذا كانت المواقف والمواطن التي تميزت فيها ، السنة السياسية « عن » السنة الدينية ، هي في تراثنا الإسلامي من الكثرة بحيث لا تتحمل هذه الصفحات استقصاءها وتعدادها ، فإن في الأمثلة الواضحة والحاسمة الغناء :

● في غزوة بدر .. اقترب الرسول عليه الصلاة والسلام بحيشه من مكان المعركة ، وكانت



هناك عدة آبار للمياه ، فقتل الرسول عند أقرب بئر من هذه الآبار إلى المدينة ، وكان بين المسلمين من له رأى آخر فى المكان الذى يجب أن يعسكر فيه جيش المسلمين .. فتوجه الصحابي الحباب بن المنذر بن عمرو بن الجموح ، باسم هؤلاء الصحابة ، إلى الرسول سائلا عن « طيبة » قراره هنا ؟ هل هو « دين » ، فله الطاعة والتسليم ؟ أم هو « سياسة ورأى » ، فيخضع للشورى والبحث والتعديل ؟؟ .. سأل الحباب رسول الله ، وقال : يا رسول الله ، « أرايت هذا المنزل - ( المكان ) - ، أمئزل أنزلكه الله . فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه ؟ أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟؟ .. فقال عليه السلام : بل هو الرأى والحرب والمكيدة . فقال الحباب : يا رسول الله . إن هذا ليس لك بمنزل ! فانهض بنا حتى نأتى أدنى ماء من القوم - ( قريش ) فننزله . ونغور ما وراءه من القلب <sup>(٦)</sup> - ( الآبار ) - ثم نبني عليه حوضا ، فنملؤه ماء فنشرب ولا يشربون . فاستحسن رسول الله رأى الحباب وفعله ..! <sup>(٧)</sup> ..

فالرسول كان قد نزل بالمسلمين عند أقرب آبار المياه من المدينة .. ولكن الصحابة ، بعد أن علموا أن فعل الرسول هنا - سته - هو سياسة لا دين ، اذ هو من « الرأى » وشئون الحرب وسياسة الكيد للأعداء . أشاروا عليه بالنزول عند أقرب الآبار إلى ناحية جيش العدو . ثم معه تعطيل الآبار الأخرى . وبناء الحوض على الماء لاحتجازه للمسلمين ومنعه عن الأعداء .. ففعل الرسول عن « رأيه » إلى « رأى » أصحابه . لأن المقام مقام . سياسة .. وليس مقام « وحى ودين » ..

● وبعد أن انجلى غزوة بدر هذه عن انتصار المسلمين على مشركى قريش ، بقتل العديد من قادة المشركين وأسر عدد منهم ، تشاور الرسول مع أصحابه فى الموقف من الأسرى . فكان رأى عمر بن الخطاب مع قتلهم . وكان رأى أبي بكر مع أخذ الفداء وإطلاق سراحهم وحيد الرسول رأى أبي بكر ، وأمضاه .. فقتل القرآن ناقلا هذا الرأى ، بعد إمضائه . وعجبا لرأى عمر بن الخطاب .. قال الله سبحانه : ( ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يسخن فى الأرض ، تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة . والله عزيز حكيم <sup>(٨)</sup> ) .. واتفق مفكرو الإسلام على أن ما حدث مع أسرى بدر هو « خطأ » . بل واستدلوا بهذه الآية ، كما يقول

(٦) القلب - بضم القاف واللام - مفردا : قلب .. وهو البئر .

(٧) ابن عبد البر ( الدرر فى اختصار المغازى والسير ) ص ١١٣ . تحقيق الدكتور شوق ضيف . طبعة القاهرة سنة

١٩٦٦م .

(٨) الأنفال : ٦٧ .



البضاوى في تفسيره للقرآن . « على ان الأنبياء يجتهدون ، وأنه قد يكون خطأ . ولكن لا يقررون عليه »<sup>(٩)</sup> .. ولكن أحدا من هؤلاء المفكرين لم يقل إن هذا الخطأ هو الخطأ في « الدين » . يستوجب اثما دينيا لمن وقع منه .. لأن عصمة الرسول في أمور الدين أمر اتفق عليه مفكرو الإسلام . من مختلف الفرق والمذاهب والتيارات .. ومن هنا كانت السياسة ومنها شئون الحرب ، هي نطاق هذا الخطأ وميدانه .. وليس في هذا الميدان عصمة ، بل فيه الرأي والاجتهاد . لأن التمايز والتبيز قائمان وواضحان ومقرران بين ماهو « دين » وما هو « دنيا » و « سياسة » في سنة الرسول عليه الصلاة والسلام .

● وفي غزوة الخندق (سنة ٥هـ) عندما «اشتد على المسلمين البلاء» بعد أكثر من عشرين ليلة من حصار المشركين للمدينة ، راودت الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، فكرة عقد معاهدة . حربية - اقتصادية ، مع حلفاء قريش من غطفان « وأهل نجد » كى ينصرفوا عن حصارهم للمدينة وحلفهم مع قريش . وذلك في مقابل « ثلث ثمار المدينة » . ففاوض في هذا الأمر قائد غطفان : عيينة بن حصن الفزاري ، والحارث بن عوف بن أبي حارثة المري .. وتحدث معها في الأمر ، واتفق وإياهما عليه . وكتب لها مسودة معاهدة بذلك ، ثم ذهب يستشير أصحابه ، وبخاصة الأنصار . أصحاب الخمار . قبل أن ، يشهد « على المعاهدة ويبرمها .. فعرض الأمر على سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، واستشارهما . فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر تجبه فتصنعه لك ؟ أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ؟ أو أمر تصنعه لنا ؟ قال : بل أصنعه لكم . والله ما أصنعه إلا لأخفى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ! .. فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طمعوا قط ان ينالوا منا ثمرة إلا بشراء أو قري<sup>(١٠)</sup> - ( أى ضيافة ) - فحين أكرمنا الله بالاسلام وهادنا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ؟ .. والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ! .. فزل الرسول مسرورا ، على رأى أصحابه ، وعدل عن الرأى الذى سبق له أن ارتآه .. وقال لعينه والحارث - ( قائد غطفان ) - : انصرفا ، فليس لكم عندنا إلا السيف . وتناول الصحيفة : ( مشروع المعاهدة ) - وليس فيها شهادة - فحاجها !<sup>(١١)</sup> ..

(٩) تفسير البضاوى : ص ٢٧٢ .

(١٠) بكر القلاف وضع الرأى . وقرى الضيف : إكرامه .

(١١) الدرر فى اختصار المغازى والسير . ص ١٨٤ .



فهنا يميز الصحابة ، من قادة الأنصار ، عند مدلولاتهم مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين الدين وبين السياسة .. فلما لم يجدوا ما رآه الرسول وحيا وشيئا أمره به الله ويستوجب السمع والطاعة . قدموا مشورتهم واجتهادهم . لأن القضية سياسة وحرب واقتصاد ؛ وليست وحيا ودينا .. وإلى رأيهم مال الرسول . فترل . مسرورا ، على الرأي الذى رآوه ، وعدل عن مشروع المعاهدة مع قادة غطفان .. فكان ذلك دليلا على تمييز الرسول والصحابة بين ما هو سياسة وما هو دين ..

بل إننا نلاحظ فى ألفاظ الحوار بين الصحابة ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - استخدام لفظ « شئ » للدلالة على ما هو أمر من الله ووحى ، يجب له السمع وتلزم به الطاعة .. واستعمال لفظ « أمر » للدلالة على الرأي الذى يحجه الرسول لنفسه أو يحجه للمسلمين .. و « الأمر » هو المصطلح العربى الإسلامى المعبر عن السياسة وشئون المجتمع الدنيوية ، إذ فيها وفيه تكون الشورى ، أى الائتثار والمشاورة . ومنه كان اشتقاق : الأمير ، والامارة ، وإمارة المؤمنين .. وفيه كانت دعوة القرآن إلى الشورى ( وشاورهم فى الأمر<sup>(١٢)</sup> ) ( وأمرهم شورى بينهم<sup>(١٣)</sup> ) .. على حين ظل ما هو دين ووحى بعيدا عن أن يكون موضوعا للشورى والرأى ، لأن المؤمنين يتلقونه بالسمع والطاعة ، ويسلمون فيه الوجه إلى الله سبحانه . مميزين بذلك بين ما هو دنيا وسياسة وبين ما هو دين أوحى به الله .

● وقصة الرسول صلى الله عليه وسلم مع نخل المدينة وثمرة ، شاهدة هى الأخرى شهيرة على هذا التمييز فى السنة النبوية . بين ما هو دنيا وما هو دين .. فبعد هجرة الرسول إلى المدينة ، وجد أهلها « يلقحون » نخلها . فأشار عليهم بترك التلقيح . فكانت النتيجة أن صار ثمر النخل « شيصا » . فلما راجعوه . كان حديثه الشريف الذى حسم هذه القضية عندما ميز بين ما هو دين ، عليهم أن يلتمسوه عنده ويسمعوا له ويطيعوا ، لأنه به أعلم ، وبين ما هو دنيا . عليهم أن يلتمسوه من خبراتهم وعقولهم . لأنهم به أعلم .. وراوى هذا الحديث هو طلحة بن عبيد الله . يقول : « مررت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى نخل . فرأى قوما يلقحون النخل . فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قالوا : يأخذون من الذكر فيجعلونه فى الأنثى ، قال : ما أظن ذلك يعنى شيئا . فبلغهم . فتركوه . فتركوا عنها - ( وفى رواية عائشة هذا الحديث : « فصار شيصا » ) - فبلغ النبى - صلى الله عليه وسلم - فقال : إنما هو الظن . ان

(١٢) آل عمران : ١٥٩ .

(١٣) الشورى : ٣٨ .



كان يبنى شيئا فاصنعوه ، فإنما أنا بشر مثلكم ، وإن الظن ينحط ويصيب ، ولكن ما قلت لكم : قال الله ! - فلن أكلب على الله - ( وفي رواية عائشة : فقال إن كان شيئا من أمر دنياكم ، فمأنيكم به . وإن كان من أمور دينكم فإني ) - ( وفي رواية : أنتم أعلم بأمر دنياكم ) <sup>(١١)</sup> - »

فهنا ، بالنص لا بمجرد الاستنتاج ، تميز حاسم وواضح وقاطع بين ما هو دنيا وبين ما هو دين ..

● وقصة الرسول - صلى الله عليه وسلم - مع أكل لحم « الضب » داخلة هي الأخرى في هذا الباب .. فهو قد امتنع عن أكله عندما قدم إليه ، فلما سأله خالد بن الوليد : « يا رسول الله ، أحرام الضب ؟ » قال : لا . ولكنه لم يكن بأرضي . فأجذني أعافه . فأكل خالد الضب ، والرسول ينظر إليه ! .. وفي رواية ابن عمر للحديث أن الرسول قال : « لا أحرم الضب <sup>(١٢)</sup> .. » فكراهته لأكل الضب : موقف ، وفعل ، أي سنة .. ولكنها ليست سنة تشريعية ، أي ليست ديناً ، لأنها قد تعلقت بأمر من أمور الدنيا لا أمور الدين .. ومثلها في ذلك مثل حبه ومدحه - صلى الله عليه وسلم - لما أحب ومدح من المأكولات والمشروبات وسائر طيبات الحياة الدنيا ..

● ويدخل في هذا الباب كذلك السنة النبوية المتمثلة في « قضاء » الرسول وحكمه وفصله في المنازعات بين الفرقاء في القضايا غير الدينية .. فهو عندما يقضى فيها إنما يبنى حكمه على ضوء البيئة المستخلصة من جميع الفرقاء المختصمين وعلى ضوء الأيمان ، وموارد في هذا الباب أن يأتي قضاؤه مجاوزاً لواقع الحق في القضية ، بسبب خفاء البيئة ، لقصور في أدلة صاحب الحق ، أو لقوة في حجة من لاحق له في النزاع ، أو ليمين كاذبة من أحد الفرقاء المتنازعين .. فالقضاء النبوي والحكم هنا ليس وحياً ، حتى يصادف الصواب مها خفى ، ومن ثم فهو ليس من الدين ، بل هو من أمور الدنيا المتميزة عن شئون الدين ..

ومصداق ذلك حديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - الذي يقول فيه : « إنكم تختصمون إلي ، ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض ، وإنما أقضي له بما يقول » - ( وفي

(١٤) هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه ، وابن ماجه في سننه ، وابن حنبل في مسنده . ومن رواه - غير طلحة بن عبيد الله والسيدة عائشة : أنس بن مالك ، ورافع بن خديج ، وإبي قلادة .

(١٥) هذا الحديث ، بروايات متعددة ورواة عدة جاء في العديد من كتب السنة مثل : البخاري ، ومسلم ، وابن ماجه ، والنسائي ، وأبو داود ، والدارمي ، وابن حنبل ، والموطأ .



رواية أخرى ، وإنما أنا بشر ، أقضى له على نحو ما أسمع ) - فن قضيت له بشيء من حق أخيه بقوله - ( وفي رواية : فأظنه صادقا ) - فلما أقطع له قطعة من النار فلا يأخذها <sup>(١٦)</sup> ..

فهو هنا - صلى الله عليه وسلم - ينبه على أن بشريته تجعله يقضى بناء على ما يسمع من الحجج والبيانات ، وأنه قد يقضى بناء على « ظنه » صدق طرف من طرفي النزاع .. وكل ذلك يخرج قضاءه من دائرة الدين الموحى به ، المبرأ من الخطأ والمتره عن الظن ، ويدخل به إلى دائرة الرأي والاجتهاد ، دائرة الشئون السياسية والأمور الدنيوية ..

● بل إننا لنجد لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - موقفا صريحا يدعو فيه صحابته وقادة جيوشه إلى التمييز ما بين حكم الله سبحانه ، الذي هو قضاء ديني قد اختصر به وأودع الوحي بعضا منه ، وبين ما هو سياسة وحرب وشئون تتعلق بالمجتمع والحياة الدنيا .. فتقديرونا للأمور وقرارنا فيها هما حكمتنا نحن ، وليس لإنسان ، حتى ولو كان صحابيا جليلا أو سيفا من سيوف الله ، أن يدعى أنه يحكم بحكم الله ، وأن قراره هو كلمة الله .. ينهى الرسول عن انتحال هذه السلطة الدينية الإلهية ، ويطلب من قادة الجيوش الإسلامية وأمرأه السرايا أن تكون معاهداتهم مع من يجارون معاهدات واتفاقات موضوعة في الاطار الإنساني والبشرى والسياسى دون أن يزعم لها نسبة تضى عليها أنها حكم الله .. فلقد روى عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه « كان إذا أمر - ( بتشديد الميم مفتوحة ) - أميرا على جيش أو سرية أو صاه » إذا حاصرت أهل حصن ، فأرادوك أن تتزلم على حكم الله فلا تتزلم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك ، فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم ، أم لا <sup>(١٧)</sup> ! » .

فهو هنا يدعو إلى التمييز بين حكم الله وقضائه ، وبين حكم الناس وقضائهم ، وينبى عن أن يضنى البشر على أحكامهم صبغة إلهية تمنحها قداسة أحكام الله ! ..

\* \* \*

وانطلاقا من هذه القاعدة ، المؤسسة على هذه الأمثلة - وغيرها مما ماثلها كثير في السنة النبوية - كان تمييز علماء الأصول المسلمين بين ما هو دين وتشريع في السنة النبوية ، وبين ما هو دنيا وسياسة وقضاء .. وكان ، كذلك حكمهم بأن التأسى بالرسول ، عليه الصلاة

---

(١٦) هذا الحديث رواه أحمد بن حنبل بمسند ، في عدة مواضع . وهو مرورى عن أم سلمة زوج الرسول عليه الصلاة والسلام ..

(١٧) هذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائ وابن ماجه والدارمى وابن حنبل .



والسلام . واتباع هديه ، الذى أوجبه الله سبحانه ، إنما هو فيما كان ديناً من سنته ، لا فيما تعلق منها بشئون الدنيا وقضايا السياسة في المجتمع .. فما قضاء وأمره وقرره الرسول في أمور الدين عقائد وعبادات ، لا يجوز نقضه أو تغييره حتى بعد وفاته ، لأن سلطانه الديني ، كرسول مازال قائماً فيه . وسيظل كذلك خالداً مخلوداً رسالته عليه الصلاة والسلام .. على حين أن ما أمره من أمور الحرب والسياسة يجوز للمسلمين التغيير فيه بعد وفاته ، لأن سلطانه هنا قد انقضى بانتقاله إلى الرفيق الأعلى . وخلفه سلطان الخليفة ، الذى هو سلطان مدنى لا أثر للسلطة الدينية فيه ..

ونحن نعلم أن صحابة رسول الله قد أخرجوا لإنفاذ جيش أسامة بن زيد ، الذى تجهزه الرسول للغزو ، عندما اشتد عليه المرض . رغم إلحاحه في إنفاذ هذا الجيش ، لأنهم استشعروا دنو أجل الرسول ، وضرورة حضور كبار الصحابة بالعاصمة عند وفاته للنظر في أمر من يخلفه ، وكان أغلب كبار الصحابة جنداً في جيش أسامة .. فلهمنا أخرجوا إنفاذه ، وكان لهم رأى غير رأى الرسول في توقيت إنفاذ هذا الجيش للقتال ..

ونحن نعلم أن الولاة والعلماء الذين ولاهم الرسول وظائف الدولة ، كعمال على الأقاليم وجباة للأموال والصدقات ، وكسفراء وكتاب ومرجمين .. الخ .. الخ .. قد أصابهم وأصاب مناصبهم التغيير والتعديل والتبديل على عهد الخلفاء الراشدين .. والأمثلة على ذلك أكثر من أن تحصى في هذا المقام . وأشهر من أن نحتاج إلى تقديم النماذج وضرب الأمثال ..

حدث ذلك فيما هو سياسة ودنيا .. ولم يحدث ما يماثله فيما هو وحى ودين .. فكان شاهداً من شهود التغيير بين ما هو سياسة ودنيا وما هو وحى ودين .. وكان أيضاً عاملاً حدد نطاق التأسي والاتباع في السنة النبوية .. فالتأسي والاتباع إنما هو في جانبها الديني . أما ما كان دنيا وسياسة فإنه خاضع للتجديد والتطوير في التشريعات والأحكام ، لأنه متعلق بما هو متطور ومتجدد من أمور الحياة الدنيا ومصالح الناس .. وبعبارة أسلافنا من علماء الكلام والأصول : فإن ، التأسي بالرسول ليس بواجب إلا في الشرعيات المخصوصة التى قد أمنا منه وقمع الخطأ فيها ، دون غيرها ..<sup>١٨٧</sup>

\* \* \*



وإذا كان هناك ، حتى الآن ، قارئ يحتاج إلى المزيد من الحجج الملمنة للقلب والعقل حول هذه القضية . قضية تمييز الإسلام بين ما هو دين وما هو دنيا ، ومن ثم رفضه وحدة السلطين : الدينية والزمنية وانكاره لما يعرف في السياسة بالسلطة الدينية ، كانكاره واستنكاره الفصل بين الدين والدولة .. وإذا كان هذا القارئ لا يزال يطلب المزيد من آراء السلف وتقريرات القدماء ، فنحن نقدم هنا ، بعد الذي قدمنا ، ما كتبه حول هذا الموضوع علّان من أبرز مفكرى علم أصول الدين في فكرنا الإسلامى ، أولها : الإمام القزاقى ، أبو العباس أحمد ابن إدريس<sup>(١٩)</sup> (٦٨٤هـ - ١٢٨٥م) في كتابه (الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام) .. وثانيها : ولى الله الدهلوى<sup>(٢٠)</sup> (١١١٠ - ١١٧٦هـ - ١٦٩٩ - ١٧٦٢م) في كتابه (حجة الله البالغة) .

فالإمام القزاقى يقسم السنة النبوية إلى أقسام أربعة :

**أولها** : تصرفات الرسول بالرسالة ، أى بحكم كونه رسولاً يبلغ رسالة ربه ويبشر وينذر بوحى السماء .

**وثانيها** : تصرفات بالفتيا ، أى تتعلق بالفتاوى التى يفسر بها غامض الوحي ويفضل بواسطة محطه .

**وثالثها** : تصرفات بالحكم ، أى القضاء ، تتعلق بقضائه بين الناس في المنازعات ..

(١٩) من أشهر فقهاء المذهب المالكي وعلماء الأصول ، مصري ، من أصل مصري ، ولد وبشاً وتوفى مصر . وتلمذ على يد المرحوم شيخ الإسلام ، وكانت له مجلة ، منهاه في شرح بعض النصوص للولاية العظمى والدلاطين الجاهلين . بلغت مكانته العلمية إلى الحد الذى جعل بعض فقهاء المذهب يلقون بفتاوى بعض كتبه بفتاوىهم . جملة الأعمال التى وإلى جانب الفقه والأصول كانت له إسهامات في اللغة وفن آثاره الفكرية : (الفرق) و (إمامه الكامل) : (أنوار البروق في أنوار الفروق) ، في أربعة أجزاء . و (الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام) و (الفتوى) في ستة أجزاء . و (البواقي في أحكام المواقف) . و (شرح تفصيل الفصول) و (مختصر تفصيل الفصول) . و (الخصائص في معرفة الأصول الفاضلة على الأصول الفاجرة) . و (الكاتب للقارئ) . و (الخصائص في الصانع والفن والاختراع) .

(٢٠) أحمد بن عبد الرحمن الفاروقى ، فقيه سني ، ومحدث ، من أبرز علماء الهند ، على يديه وبمؤلفاته مهتت علوم الحديث والسنة من كونها ، له آثار مكرمة عديدة ، منها : (الفرق الكبير في أصول التفسير) و (حجة الله البالغة) في حديثين ، و (أركان الاعتقاد) عن خلاصة الاعتقاد ، و (الإرشاد إلى منهج الاستدلال) و (الخصائص في تفسير الخلاف) و (عقد الحيد في الاجتهاد والتقليد) . وله ترجمة فارسية للقرآن جعلها على نبط العظيم العربي للقرآن . ومما (ضح الرحمن في ترجمة القرآن) .



ورابعا : تصرفات بالإمامة ، أى السياسة ، تشتمل على كل أقواله وأفعاله وإقراراته الخاصة بالدولة والسياسة فى مختلف الميادين والمجالات ..

وبعد هذا التقسيم يحدد القرأى أن القسمين الأول والثانى من السنة (أى التصرفات بالرسالة . وبالقنيا) هما تبليغ وشرع . يدخلان فى باب الدين . أما القسم الثالث (أى تصرفات الرسول بالحكم ، أى القضاء) فليست من الدين . إذ هى مغايرة لتصرفاته بالرسالة . وبالقنيا ، ومن ثم يجب الوقوف بها عند هل ورودها ، لأن أحكامها فيها مرتبة على ما ظهر للرسول ، عليه الصلاة والسلام . من بينات التى حكم وقضى بناء عليها .

وكذلك الحال مع تصرفاته وستة - صلى الله عليه وسلم - فى الإمامة ، التى هى إدارته لشئون السياسة العامة للدولة وفق المصلحة فيها هو مفوض إليه .. وفى هذا القسم تلخّل الآثار والسنن والمأثورات التى تتحدث عن : قسمة الغنائم . وتجييش الجيوش وتجهيزها والتصرفات المالية المتعلقة بالأرض والتجارة والحرف والاقطاعات ، وكذلك عقد المعاهدات ، والأمور الإدارية المتعلقة بتعيين القادة والأمراء والولاة والقضاة والعامل .. الخ .. الخ ..

فى هذين القسمين من أقسام السنة النبوية - القضاء والسياسة - لنا ملزمين بالإتيان والتطبيق والتأسي ، وإنما نحن مطالبون فقط باتباع المبدأ الذى أتبعه الرسول . عليه الصلاة والسلام ، فى قضائه وسياسته لشئون الدولة . فالقاضي المسلم مطالب بأن يقضى بناء على بينات والأسباب . كما كان الرسول يقضى بناء على بينات والأسباب . ورجل السياسة المسلم مطالب بأن يسوس الأمة وفق ما يحقق مصالحها ومنافعها ويدفع عنها الضرر والضرار ، كما كان يفعل الرسول فى تصرفاته بالإمامة والسياسة .. وإذا نحن التزمنا هذه المبادئ العامة والمعايير الكلية والمقاصد الشرعية كنا متبعين للسنة . لأن ذلك هو الحق لى قول الله سبحانه وتعالى : (فاتبعوه لحكمهم تهتدون) .. (٢١)

فليس الحكم والقضاء ، وليست السياسة وشئون المجتمع السياسية ديناً وشرعاً وبلاغاً خالصاً يجب فيها التأسي والاحتذاء بما فى السنة من وقائع وأوامر ونوايا وتعليمات بنصها ومتنوّفها ، لأنها أمور تقررت بناء على بينات قد نرى غيرها ، وعالجت مصالح هى بالضرورة معطّورة ومتغيرة .. وذلك على عكس ما هو دين وشرع وبلاغ من هذه السنة النبوية



الشريعة . مثل ما جاء منها مصطفا بالرسالة والفتيا ، فإن الاتباع فيه واجب والتبذير بأحكامه شرط لصحة إيمان المؤمن بدين الإسلام<sup>(٢٢)</sup>

هكذا حسم الإمام القرأى القضية . وفصل أقسام السنة النبوية ، وأرسى القواعد للتمييز بين ما هو دين وما هو دنيا - ( قضاء وسياسة ) - من سنة الرسول عليه الصلاة والسلام . ولقد أتى ولي الله الدهلوى فسلك ذات السبيل ، واتبع نفس النهج ، وإن كان قد أجمل ما عرض له القرأى بالتفصيل ، فالسنة النبوية عنده قسمان :

أولها : ما سيله تبليغ الرسالة ، وفيه قوله تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا )<sup>(٢٣)</sup> .. ويدخل في هذا القسم : علوم الآخرة . وعجائب الملكوت ، وشرائع وضبط العبادات .. وبعض هذه العلوم وحى ، وبعضها اجتهاد جاء بناء على ما علمه الله من مقاصد الشرع ، فهو بمنزلة الوحي .

وثانيها : ما ليس من باب تبليغ الرسالة ، وفيه قوله - صلى الله عليه وسلم - : « إنما أنا بشر - إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » وقوله في قصة تأبير النخل : « فإنى إنما ظننت ظنا ، ولا تؤاخذونى بالظن » . ولكن إذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فإنى لم أكذب على الله » .. وفى هذا القسم تدخل علوم الدنيا : الطب ، والزراعة ، والصنائع والحرف وكل ما كان سنده ومصدره التجربة .. والأمور المتعلقة بالسياسة من كل ما يأمر به الخليفة « فى الحرب والغنائم .. الخ .. وكذلك أمور القضاء ، لأنها مبنية على البيانات والأيمان<sup>(٢٤)</sup> ..

فكل ما خرج عن القسم الخاص بتبليغ الرسالة الدينية ، من السنة النبوية ، فليس بدين وإنما هو دنيا وسياسة . على العقل المسلم أن يتناول موضوعاتها ابتداء بالنظر والاجتهاد دونما تقيد بما روى فيها من النصوص والمأثورات . فقط عليه أن يلتزم المبادئ الحاكمة للنظر فى هذه الأمور ومقاصد الشريعة فيها . فإن كان الأمر قضاء كان المعيار هو : البيئة والمجتم .. وإن

(٢٢) القرأى ( الأحكام فى تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضى والإمام ) ص ٨٦ - ١٠٩ تحقيق الشيخ عبد الفتاح أبو غدة . طبعة حلب سنة ١٩٦٧ م .

(٢٣) الحشر : ٧ .

(٢٤) ولي الله الدهلوى ( حجة الله البالغة ) ج ١ ص ١٢٨ ، ١٢٩ طبعة القاهرة سنة ١٣٥٢ هـ .



كان الأمر سياسة كان المعيار هو تحقيق المصلحة للأمة ودفع الضرر والضرار عن جماهير المسلمين .

هكذا كان عرض القضية في تراثنا الإسلامى .. وهكذا كان وضوحها .. وعلى هذا النحو كان حسمها في كتابات أعلام الأمة الأصوليين والفقهاء المسلمين .. وهو حسم ووضوح نعتقد أنها لا يحتاجان إلى مزيد ..



والآن .. وبعد أن بلغت صفحات هذا البحث بالقارئ إلى هذا المدى الذى وضحت عنده كل الوضوح قضية السلطة الدينية في فكر الإسلام الأصيل وتراثه النقي .. وبعد أن ظهر بجلاء ليس بعده جلاء رفض الإسلام لنظرية صيغ الدولة والسياسة بالصبغة الدينية . وعناؤه لفكرة وحدة السلطين : الدينية والزمنية . بل وسعيه . كما يقول الإمام محمد عبده . إلى هدم هذه السلطة الدينية والاثبات على قواعدها من الأساس . حتى لقد جعل تلك المهمة أصلا من أصوله الجلية .. الآن .. ينق للمره أن يسأل : من أين اذن أتت هذه الفكرة . الغريبة عن روح الإسلام . فسللت إلى قطاع من تراثه . حتى دعا إليها نفر من أسلافنا - هم الشيعة - ومازال لها أنصار في عصرنا الراهن . بعضهم افراد . وبعضهم قد انتظمهم جماعات وجمعيات .. لا يدري أغلبهم أنهم إلى هذا الأمر المنكر يدعون ؟ ! ..

وفي تقديرنا أن مصدر هذه النظرية قديم قدم طموحات السلطة المستبدة بمقدرات البشر . منذ أن حاول أصحابها تغليف استبدادهم وانفرادهم بالسلطان بغلاف ديني . يصد الناس بسلاح الإيمان والدين عن السعي لممارسة حقهم . بل واجبه . في محاسبة الحكام .. لقد بدأت وظلت . ولا تزال محاولة يريد بها البعض الافلات من نطاق محاسبة الجماهير . عن طريق تجريد الأمة من حقها في التشريع وحقها في أن تكون مصدر السلطان والسلطات .. زاعمة هذه المحاولة أن الحاكم نائب عن الله لا عن الأمة .. وهم بذلك يغفلون أو يتغافلون عن أن « حق الله » هو « حق المجتمع » . أى حق الأمة والناس .. بحكم خلافة الإنسان - في الأرض - عن الله ..

وإذا نحن ذهبنا نلتمس بدايات هذه الدعوى في تراث الإنسانية السياسى وجدناها لدى فراعنة مصر القدمين الذين ادعوا بنوتهم للاله .. ووجدناها في الكسروية الفارسية التي سبقت ظهور الإسلام . عندما كان كسرى يحكم « بالحق الالهى » . جاعلا من قراراته وأحكامه وحى الاله « أهورا - مزدا » .. ووجدناها كذلك في القيصرية الرومانية . قبل اعتناقها المسيحية .



عندما كانت ذات الامبراطور « مقدسة الهية » .. وحتى بعد اعتناقها للمسيحية فلقد طوعت أوروبا المسيحية لتراثها في نظرية الحكم بالحق الالهي . ولم تطوع المسيحية أوروبا لتعاليمها التي عرفت بالشرق خالية من هذا المفهوم . وبعبارة قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد الهذلي (٤١٥ هـ) فإن النصرانية - (المسيحية) - عندما دخلت روما . لم تنتصر روما . ولكن المسيحية هي التي تروّت ؟ ! .. فلقد أصبح الامبراطور رئيسا للكنيسة . وحكم بالحق الالهي في ظل المسيحية . كما كان الحال وهم يعبدون الأوثان ! ..

فن تراث أوروبا الوثني القديم تسربت هذه النظرية إلى أوروبا المسيحية . حتى أصبحت المسئول الأول عن العصور المظلمة التي شهدتها أوروبا لعدة قرون ..

ومن تراث الكسروية الفارسية تسربت هذه النظرية إلى فكر الشيعة السياسي حتى لقد انفردت به هذه الفرقة من دون سائر فرق الإسلام ..

فهى إذن نظرية غريبة عن فكر الإسلام الجوهري وتراثه النقي .. وهى إذن ميراث من موارث الأمم الأخرى . سواء فى العصور القديمة أم فى العصور الوسطى ..

فهل يريد الدعاة الجدد للسلطة الدينية بين المسلمين المعاصرين - وهم قلة والحمد لله - أن نرث اليوم موارث تلك الأمم القديمة ؟ ! وأن نرثها ونحييها وحدنا بعد أن انصحت سيئاتها وانكشفت عوراتها حتى لقد رفضها البشرية المستنيرة جمعاء ؟ ! ..

وألا تراهم .. بذلك . يريدون لأمتنا التخلف بدلا من التقدم ؟ ! والأغلال بدلا من الانطلاق والانتعاق ؟ ! وكأنما الإنسان المسلم فى حاجة إلى المزيد من القيود والأغلال !!

وألا يعلمون أنهم بدعوتهم أمتهم إلى السير فى هذا الطريق . الذى سلكته تلك الأمم القديمة فى عصور يؤسها وتخلفها . إنما يسعون لإحلال اللعنة والآفة التى حذرنا منها رسولنا صلوات الله وسلامه عليه عندما خاطب أمة . محذرا . فقال : « لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع . حتى لو دخلوا جحر ضب خرب لدخلتموه » ؟ ! .. (٢٥)

إن المسلم الذى يعى جلال الفكر الإسلامى وتقدمه . ووضاعة تراث المسلمين النقي فى السياسة وتنظيم المجتمعات .. والذى يعلم لأمته بمستقبل أكثر عدلا . وأشد استنارة . وأخف قيودا . لم ولن يسعى إلى قيادة أمة على الدرب الذى أورت الأمم الأخرى التخلف والاستبداد

(٢٥) رواه البخارى ومسلم وابن ماجة وابن حنبل .



وعصور الظلام . بل هو . بالتأكيد . ذلك الذى يتخذ من تراث أمته المستنير والعقلانى . ومن تجارب الأمم المتحضرة والمتقدمة الوسائل للعودة بهذه الأمة . مرة أخرى . إلى مكانها القائد ودورها الرائد كواحدة من الأمم ذات العطاء الحضارى الذى ترك بصماته على تراث الإنسانية جمعاء .

إن تراث أمتنا الحقيقى .. وفكر إسلامنا . كما حفظته لنا منابعه الجوهرية والنقية . ينكران « السلطة الدينية » إنكارهما « العلانية » .. فالتمييز - لا الوحدة . ولا الفصل - هو صيغة العلاقة بين « الدين » و « الدولة » فى الإسلام .



## المراجع

- ابن أبي الحديد : ( شرح نهج البلاغة ) تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧ .
- ابن الأثير : ( اللباب في تهذيب الأنساب ) بيروت .
- ابن تيمية : ( السياسة الشرعية ) طبعة القاهرة سنة ١٩٧١ م
- : ( منهاج السنة ) تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢ م .
- ابن جميع ( أبو حفص - عمر ) : ( عقيدة التوحيد ) . طبعة القاهرة سنة ١٣٥٣ م .
- ابن حنبل ( أحمد - الإمام ) : ( المسند )
- ابن خلدون : ( المقدمة ) طبعة القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ .
- ابن رشد ( أبو الوليد ) : ( فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال ) دراسة وتحقيق الدكتور محمد عارة . طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م .
- ابن سعد ( محمد ) : ( الطبقات الكبرى ) طبعة دار التحرير . القاهرة .
- ابن عبد البر : ( الدرر في اختصار المغازي والسير ) تحقيق الدكتور شوقي ضيف . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .
- ابن قيم الجوزية : ( أعلام الموقعين ) طبعة بيروت سنة ١٩٧٣ .
- ابن ماجه : ( السنن ) . طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م .
- أبو داود : ( السنن ) . طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢ م .
- أحمد صبحي ( دكتور ) : ( نظرية الإمامة لدى الشيعة الاثني عشرية ) طبعة القاهرة ١٩٦٩ م .
- آدم متر : ( الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ) ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي أبو ريده . طبعة بيروت سنة ١٩٦٧ م .
- الأفغانى ( جمال الدين ) : ( الأعمال الكاملة ) دراسة وتحقيق الدكتور محمد عارة . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨



- الايحيى . والجرجاني : ( شرح المواقف ) طبعة القاهرة سنة ١٣١١ هـ .
- البخارى ( الإمام ) : ( صحيح البخارى ) . طبعة دار الشعب . القاهرة .
- البضاوى : ( تفسير البضاوى ) طبعة القاهرة سنة ١٩٢٦ م
- التجيبى : ( مختصر تفسير الإمام الطبرى ) طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .
- الترمذى : ( السنن ) . طبعة القاهرة سنة ١٩٣٧ م .
- الفتازانى : ( شرح العقائد النسفية ) طبعة القاهرة سنة ١٩١٣ م .
- الجاحظ : ( رسائل الجاحظ ) تحقيق عبد السلام هارون . طبعة القاهرة سنة ١٩٥٤ م .
- الجوينى (إمام الحرمين) : ( الارشاد ) طبعة القاهرة سنة ١٩٣٥ م .
- الدارمى : ( السنن ) . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .
- الزركلى : ( الأعلام ) طبعة بيروت .
- الزمخشري : ( الكشاف ) طبعة دار الفكر . بيروت .
- السهرورى : ( عبد الرزاق - دكتور ) : ( مصادر الحق في الفقه الإسلامى ) طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧ م .
- السيوطى : ( الاتقان في علوم القرآن ) طبعة القاهرة سنة ١٩٥٠ م .
- أسباب التزول ) طبعة القاهرة سنة ١٣٨٢ هـ .
- تفسير الجلالين ) طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م
- الشهرستانى : ( نهاية الاقلنام في علم الكلام ) تحقيق الفريد جيوم . طبعة بدون تاريخ .
- الطبرى ( ابن جرير ) : ( تفسير الطبرى ) طبعة دار المعارف . القاهرة .
- طه حسين ( دكتور ) : ( الفتنة الكبرى ) طبعة القاهرة سنة ١٩٦٩ م سنة ١٩٧٠ م .
- الطوسى ( أبو جعفر ) : ( تلخيص الشافى ) تحقيق السيد حسين بحر العلوم . طبعة النجف سنة ١٣٨٣ - سنة ١٣٨٤ هـ .
- عبد الجبار بن أحمد ( قاضى القضاة ) ( المعنى في أبواب التوحيد والعدل ) طبعة القاهرة .
- على بن أبى طالب (الإمام) : ( نهج البلاغة ) طبعة دار الشعب . القاهرة .
- على عبد الرازق : ( الإسلام وأصول الحكم ) دراسة وتقديم الدكتور محمد عمارة . طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .



- الغزالي (أبو حامد) : (المستصفى من علم الأصول) طبعة القاهرة سنة ١٣٢٢هـ .
- (فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة) طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م .
- : (الاقتصاد في الاعتقاد) طبعة صبيح . القاهرة . بدون تاريخ .
- فلهوزن (يوليوس) : (تاريخ الدولة العربية) ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي أبو ريدة . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨م .
- القرافي (أبو العباس) : (الاحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام ونصرفات القاضي والإمام) تحقيق الشيخ عبد الفتاح أبو غدة . طبعة حلب سنة ١٩٦٧م .
- القرطبي : (الجامع لأحكام القرآن) طبعة دار الكتب المصرية
- الكليفي : (الكافي من أصول الدين) طبعة طهران سنة ١٣٨٨هـ .
- مالك بن أنس (الإمام) : (الموطأ) طبعة دار الشعب القاهرة .
- محمد عبده (الإمام) : (الأعمال الكاملة) دراسة وتحقيق الدكتور محمد عمار . طبعة بيروت سنة ١٩٧٢م .
- محمد عمار (دكتور) : (مسلمون ثوار) طبعة بيروت سنة ١٩٧٤م .
- المراكشي (عبد الواحد) : (المعجب في تلخيص أخبار المغرب) تحقيق محمد سعيد العريان . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٣م .
- المسعودي : (مروج الذهب) طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨م .
- مسلم (الإمام) : (صحيح مسلم) . طبعة القاهرة . سنة ١٩٥٥م .
- المودودي (أبو الأعلى) : (نظرية الإسلام السياسية) طبعة بيروت سنة ١٩٦٩م .
- النسائي : (السنن) . طبعة القاهرة . سنة ١٩٦٤م .
- النسفي : (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) طبعة القاهرة سنة ١٣٤٤هـ .
- النويري : (نهاية الأرب في فنون الأدب) . طبعة القاهرة .
- هاني أحمد الدرديري : (التشريع بين الفكرين الإسلامى والدستورى) طبعة القاهرة سنة ١٩٧٦م .
- الواحدى (النيسابورى) : (أسباب النزول) طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨م .
- ولي الله الدهلوى : (حجة الله البالغة) طبعة القاهرة سنة ١٣٥٢هـ .
- مجلة (المسلم المعاصر) بيروت . العدد الرابع سنة ١٩٧٥م .







## ٢- الإسلام والحرب الدينية



## تكملة

لأسباب كثيرة . كان ولا يزال وطننا العربي وعالمنا الإسلامي مستهدفين من أعداء كثيرين .. تعاقبت القرون . واختلفت النظم . وتنوعت الحصارات . وتغيرت الملامبات . ومع ذلك بقي هذا الوطن مرمى للأطماع المتحدية . والتحديات الطامع أصحابها في احتوائه حضاريا . وسحقه قوميا . وتخويله إلى هامش الحصارتهم الغازية . وذلك حتى يتأبد منهم وسلبهم لخيرات هذا الوطن الكبير<sup>(١)</sup> !..

ولذلك .. فلقد كان ولا يزال قدرا على أبناء هذه الأمة . إن هم أرادوا حماية وطنهم . وتحقيق احلامهم في أن يصبح جنة دنياهم . أن يكونوا في رباط دائم . و « استنفار » مستمر . وبقطة لا تعرف الاسترخاء ! .. فأمام التحديات العاتية والدائمة لا أمن ولا أمان لهذا الوطن إلا إذا عاش في ظلال السيوف ! ..

وصدق رسول الله ﷺ . عندما خاطب أمنا فقال : « اعلّموا أن الجنة تحت ظلال السيوف<sup>(٢)</sup> » .. فإذا ضمنت ظلال السيوف العربية الإسلامية لإنساننا جنة دنياه . ضمن له ربه . سبحانه . جنة آخرته ! .. فالدنيا هي طريق الآخرة .. وصلاح الآخرة والأديان مرهون بصلاح الدنيا والأبدان والأوطان<sup>(٣)</sup> !..

ومن هنا . ولما الخصوصية التي جعلت وطننا هدفاً للتحديات العاتية والدائمة . كان للجهاد « في فكر امتنا . الديني والحضاري . ذلك المكان العالي والمقام الرفيع .. وناهيك بفكر يجعل الجهاد « خصوصية هذه الأمة . هي رهبانيتها « التي تتقرب بها إلى الله . فيقول رسولنا الكريم . عليه الصلاة والسلام : إن لكل نبي رهبانية . ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله<sup>(٤)</sup> » .. كما يجعله . سياحتها . التي تجدد بها شبابها وحيويتها . فيقول الحديث

(١) لتفصيل أسباب هذه التحديات . واكتشاف القانون الذي حكم صراع أمنا ضدها انظر كتابنا [ العرب والتحدى ] طبعة سلسلة « عالم المعرفة » - الكويت - مايو سنة ١٩٨٠ م .

(٢) رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

(٣) رواه أحمد بن حنبل .



الشريف : « إن سياحة امتى الجهاد فى سبيل الله <sup>(٤)</sup> »

فى الجهاد الضمان الوحيد والأكيد لى يكون لهذه الأمة « جنة » فى الدنيا .  
و « جنة » فى الآخرة .. وفى هذا « الجهاد » رهبانية هذه الأمة . وتدينها « . تتقرب به إلى  
الله . وأيضاً ، سياحتها ، التى تجدد بها حيوية النفس وطاقت الإبداع ! .

\*\*\*

و « الجهاد » كواحد من مفردات لغتنا العربية . مصطلح واسع وفضفاض فهو يعنى :  
« است فراغ الوسع وبذل الجهد فى مناصرة الأعلاء » . على تعدد فى الميادين التى يبدل فيها الإنسان  
وسعه وجهده . وتنوع واختلاف فى نوعية هؤلاء الأعلاء .. فن الفكر . إلى الكسب المادى .  
إلى الميادين المتعددة للقتال - ومن الأعلاء الظاهرين . إلى مجاهدة النفس . إلى مغالبة وسوسة  
الشياطين .. كلها ميادين لألوان وأنواع من « الجهاد » ! ..

ولذلك وجدنا لغتنا العربية تستخدم مصطلحات مثل [ الحرب ] للدلالة بشكل مباشر . على  
« الصراع المسلح » ضد الأعلاء .. فى القرآن الكريم : [ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب  
حتى إذا اتختموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها . ذلك ولو  
يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض . والذين قتلوا فى سبيل الله فلن يضل  
أعمالهم ] <sup>(٥)</sup> ... وفى الحديث الشريف يقول الصحابى الجليل عبادة بن الصامت - وهو أحد  
نقباء الأنصار الاثنى عشر الذين تأسست ببيعتهم للرسول ﷺ فى العقبة الدولة العربية  
الإسلامية الأولى - يقول : « بايعنا رسول الله ببيعة الحرب .. على السمع والطاعة . عسنا  
ويسرنا . ومنشطنا ومكرهنا . ولا تنازع فى الأمر أهله . وأن نقول بالحق حيثما كنا ولا نخاف فى  
الله لومة لائم <sup>(٦)</sup> » ..

فإذا كان مراد لغتنا العربية هو الحديث الأكثر مباشرة عن موضوعات « الصراع المسلح » كان  
مصطلح « القتال » هو أداة التعبير \* وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم .. وقاتلوهم حتى  
لا تكون فتنة <sup>(٧)</sup> ... فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ... قاتلوهم بغيرهم الله

(٤) رواه أبو داود .

(٥) محمد : ٤ .

(٦) رواه أحمد بن حنبل .

(٧) البقرة : ١٩٠ ، ١٩٣ .



بأيديكم... ﴿١٨﴾ إلى آخر الآيات التي ورد فيها مصطلح «القتال» ..

أما مصطلح «الجهاد» فكما يراد به التعبير عن عمليات «الصراع المسلح» يراد به . في أحيان كثيرة . بذل الجهد واستفراغ الوسع في ميادين أخرى ومهام مختلفة .. ففي الأحاديث النبوية نقرأ : «الحج جهاد . والعمره تطوع» <sup>(١٩)</sup> .. و«الحج جهاد كل ضعيف» <sup>(٢٠)</sup> ! .. وعندما يأتي رجل إلى النبي ﷺ . يستأذنه في «الجهاد» . بمعنى «القتال» . يسأله الرسول : «أحى والدك ؟»

- قال : نعم .

- قال : ففيها فجاهد ؟ <sup>(٢١)</sup> .

كما نجد مصطلح «الجهاد» شاملاً الإبداع الأدبي في الشعر الذي تصوغه قرائح الشعراء المسلمين . أولئك الذين انتصروا بشعرهم للإسلام وأهله من شعراء الشرك الذين اتبعهم الغاؤون . عندما جعلهم الشرك في كل واد ييمون ! .. فعندما أنزل الله في شعراء الشرك قوله : [ والشعراء يتبعهم الغاؤون . ألم تر أنهم في كل واد ييمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون ] <sup>(٢٢)</sup> ؟ جاء الشاعر الصحابي كعب بن مالك [ ٥٠ هـ - ٦٧٠ م ] إلى رسول الله ﷺ . سائلاً :

- «إن الله . تبارك وتعالى . قد أنزل في الشعر ما قد علمت . وكيف ترى فيه ؟ ..

- فقال النبي : «إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه !» <sup>(٢٣)</sup>

هكذا نجد التعبير في لغتنا العربية عن «فعل الصراع المسلح» بمصطلح «القتال» إذا كان القصد إلى التعبير الأكثر مباشرة . وبمصطلح «الحرب» إذا كان التعبير مباشراً ... وبمصطلح «الجهاد» إذا كان المراد بذل الجهد واستفراغ الوسع في مقاومة الأعداء . قتالاً . كانت المجاهدة أم غير قتال ..

ومع ذلك فلقد حظى مصطلح «الجهاد» بشيوع في الفكر الإسلامي جعل الكثيرين يسيئون أنه الأولى والأخص في التعبير من مصطلحي «الحرب» و«القتال» . فعقدت مباحث «القتال» وفصوله دائماً وأبداً . تحت عنوان : «الجهاد» ! ..

(١٨) رواه البخاري ومسلم وابو داود واس حنبل .

(١٩) الشعراء : ٢٢٤ - ٢٢٦ .

(٢٠) رواه أحمد بن حنبل .

(٨) التوبة : ٥ . ١٤ .

(٩) رواه ابن ماجه .

(١٠) رواه النسائي وابن ماجه واحمد بن حنبل .



## المسلمون والجهاد المسلح

في البدء . وخلال السنوات الثلاث عشرة التي أمضاها الرسول ﷺ . بمكة داعياً إلى الدين الجديد . لم تكن « الدولة » الإسلامية هدفاً من أهداف الرسول . ذلك أن بناء الدولة « ليس ركناً من أركان الدين . ولا هو بالقضية الدينية التي جاء بها الوحي إلى رسول الله .. ولكنها نشأت بعد أن استفرغ الرسول وصحبه جهدهم السلمي . كجماعة مؤمنة . في دعوة مشركي قريش إلى التدين بالإسلام .. فلقد تجاوز المشركون موقع « الرفض » للإسلام إلى حيث امنعوا في إيذاء المسلمين وتعذيبهم . فضلاً عن سلبهم حرية من آمن في أن يدعو إلى دينه الجديد . الأمر الذي جعل الرسول ﷺ ينادي في السعي كى يفرج بالإيمان والمؤمنين من « مرحلة الاستضعاف » . وذلك بهجرة بعض المسلمين إلى الحبشة حيناً . وعرض دعوته على أهل « الطائف » حيناً آخر .. وأيضاً بعرض الإسلام على العرب القادمين إلى مكة حاجين إلى بيئها العتيق ..

فلما أن فتح الله للإسلام قلوب نفر من عرب « يثرب » - من الأوس والخزرج - كانت يبعثهم له « بالعقبة » على الإسلام . وعلى أن يهاجروا إلى بلدهم . فيقيم بها « السلطة » التي تعمي حرية الدعوة الإسلامية . وتنتهي « دور الاستضعاف » الذي عاشه المسلمون ثلاثة عشر عاماً . وبهذه البيعة ولدت « الدولة » العربية الإسلامية الأولى .

ولقد كان طبعياً . مع ظروف « الاستضعاف » التي عاشها المسلمون بمكة قبل الهجرة إلى « يثرب » - [ المدينة ] - . ألا يكون القتال أمراً وارداً في التكليف الإلهي لنبية وللمؤمنين تشهد بذلك الآيات والسور المكية للقرآن الكريم . ففيها نقرأ قول الله سبحانه للرسول : [ ادفع بالتي هي أحسن السيئة . نحن أعلم بما يصفون ]<sup>(١)</sup> .. [ ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين . ولاستوى الحسنه ولا السيئة . ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم . وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا

(١) المؤمنون : ٩٦ .



ذو حظ عظيم<sup>(١٧)</sup> .. [إنما أنت مذكر. لست عليهم بمسيطر]<sup>(١٨)</sup> ..

وحق بالمدينة المنورة . ولحين من الدهر بعد هجرة الرسول ﷺ . والمؤمنين إليها . وقيام نواة « الدولة » العربية الإسلامية فيها . كانت آيات القرآن الكريم تؤكد على « الجهاد » غير القتالي في الصراع بين المؤمنين والمشركين . فلقد أصبح للإسلام كيان متميز . واخذ هذا الكيان لنفسه من المدينة مجاًلاً حيوياً . غدت لأهله فيه حرية الدعوة إلى الدين الجديد .. ففى هذا المناخ . ورغم انتهاء مرحلة « الاستضعاف » بالنسبة للمسلمين . نجد الله سبحانه يوحى إلى رسوله قوله : [ واصبر على ما يقولون واهجرهم هجراً جميلاً . وذرفى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلاً ]<sup>(١٩)</sup> .. وحق عندما كان اليهود يمارسون مع الرسول خلقهم العريق والصليق . وهو نقض العهد وخيانة المواثيق . كان الوحي يتزل من السماء فيقول : [ فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يعرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به . ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلاً منهم فاعف عنهم واصفح . إن الله يحب الخسنيين ]<sup>(٢٠)</sup> .



لكل الهجرة . وقد أنهت . دور الاستضعاف . نراها مصاحبة لتطور هام في أدوات الصراع . المأذون . بها . من الله سبحانه . للمسلمين . ضد أعداء الدين الجديد .. فيها . وبالدولة التى أقاموها بالمدينة قد أصبح بالإمكان أن يتجاوزوا تلك المرحلة التى كانوا يواجهون فيها العنت . بالغزو . و . الصفح . و . الهجر الجميل ! ومن ثم فلقد أحل الله لهم النهوض إلى الصراع ضد أعدائهم . متخذين أدوات أشد وأدخل فى باب العنف من هذه الأدوات ... وعندما كان الرسول ﷺ . مهاجراً من مكة إلى المدينة . نزل الوحي بآيات تتحدث عن دور الصراع . فى انتصار الحق على الباطل . وحق المظلومين . الذين أخرجهم الظالمون من ديارهم . فى الدخول إلى هذا الميدان [ إن الله ينافع عن الذين آمنوا . إن الله لا يحب كل خوان كفور . أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً . ولينصرن الله من ينصره . إن الله لقوى عزيز ]<sup>(٢١)</sup> .

(٢) صلت : ٣٣ - ٣٥ .

(٣) الغاشية : ٢١ - ٢٢ .

(٤) الزمل : ١٠ - ١١ .

(٥) المائدة : ١٣ .

(٦) الحجج : ٣٨ - ٤٠ .



وقال المفسرون لهذه الآيات ، التي صاحب نزولها تمام حدث الهجرة ، إنها قد أعطت المسلمين « الإذن » في القتال .. وإن كان التأمل في نصها والفقهاء لكلماتها لا يجدان بها أكثر من الإذن والتوجيه إلى « الصراع » ضد الأعداء . أيا كانت أدوات هذا الصراع . وأيا كان مكانها من أدوات القتال ..!

وفيما بين السنة الأولى من الهجرة والسنة السابعة . التي اعتبرت صلح الحديبية والتي تمت فيها عمرة القضاء . في هذه السنوات السبع شهد المسلمون أكثر من عشرين غزوة . مارسوا القتال في عدد منها .. ومع ذلك ، فلقد ظل قتالهم هذا . طوال هذه السنوات . محكوماً بالإذن « الإلهي للمظلومين في أن يستخدموا أدوات « الصراع » في ردع الظالمين الذين أخرجوهم من الديار ...! فلما كانت السنة السابعة من الهجرة ، ونهض المسلمون للسفر من المدينة قاصدين مكة لأداء عمرة القضاء . وفقاً لصلح الحديبية الذي أبرموه مع قريش في عامهم المنصرم . توجس المسلمون خيفة من غدر المشركين بهم عند أدائهم لمناسك العمرة . فهم سيدخلون معشرين . وليس معهم من السلاح سوى سلاح المسافر .. ثم إن الوقت في الأنهر الحرم التي لا يخل فيها القتال . والمكان هو الحرم الآمن الذي لا يجوز فيه قتال .. فما الضمان من غدر المشركين وأخذهم المسلمين على غرة في هذا التوقيت وذلك المكان وتلك الملابس؟! ... وأمام خشية المسلمين هذه من غدر المشركين ونقضهم عهد الحديبية . نزل وحى الله بآياته التي تأمر « - بل إن شئت الدقة - تأذن - » بالقتال . « إذا ما نقض المشركون العهد . وتطلب من المسلمين قتال أعدائهم المشركين . حتى ولو كان رد العدوان في الشهر الحرام والبيت الحرام [ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا . إن الله لا يحب المعتدين . واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم . كذلك جزاء الكافرين . فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم . وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين . الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين .<sup>(٧)</sup> .

فأمام عدوان المشركين .. ونقضهم العهد .. واستحلالهم حرمة الشهر الحرام والبيت الحرام .. على المؤمنين قتال الذين أخرجوهم من ديارهم . واجتهدوا في فتنهم عن دينهم

(٧) البقرة : ١٩٠ - ١٩٤ .



دونما نخرج من « الحرمات » ، ذلك أن [ الحرمات قصاص ] ، وفي القصاص حياة لأولى الألباب ..!

بل وأكثر من ذلك .. فإننا عندما نتأمل آيات « القتال » في سورة « براءة » - التوبة - تلك التي يرجف المغرضون فيقولون إنها تشرع لنشر الإسلام بالسيف ، وأنها لذلك قد خلت من « البسمة » حتى لا تفتح بذكر « الرحمن الرحيم » ؟! - حتى آيات القتال في هذه السورة نراها تأمر المسلمين بقتال من نقض العهد وغدر بالمواثيق ، دون الذين استقاموا على عهدهم ، رغم أنهم مشركون؟! .. فهي تشرع للفتح ، حتى يعود المهاجرون الذين أخرجوا من ديارهم إلى تلك الديار .. وحتى ينال الناكثون لليهود ما يستحقون من تأديب .. وحتى تأمن الدعوة الإسلامية غدر هؤلاء الناكثين .. فما فيها من عنف مشروع لا علاقة له ، بالعدوان ، ولا بنشر « الدين » عن طريق « القتال » .. [ براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين . فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين . وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي لله ، وبشر الذين كفروا بعذاب إليم . إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم . إن الله يحب المتقين . فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم . إن الله غفور رحيم . وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه . ذلك بأنهم قوم لا يعلمون . كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتهم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم . إن الله يحب المتقين ..... وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون . ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدءوكم أول مرة . أغفونهم فإله حق أن تغشوه إن كنتم مؤمنين . قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويغزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين . ويذهب غيظ قلوبهم . ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم .<sup>(٨)</sup> .

فرغم أن المناسبة كانت محاطة بنضج الظروف السياسية لفتح المسلمين لمكة ، وهو الفتح الذي يمثل « عودة » المهاجرين إلى الوطن الذي « أخرجوا » منه قسراً وظملاً وعدواناً .. ورغم

(٨) التوبة : ١ - ٧ - ١٢ - ١٥ .



ما يمثل هذا ، الفتح « من شرط ضرورى لتأمين الدعوة الإسلامية وضمان حرية دعائها في شبه الجزيرة ، بالقضاء على البؤرة المشتركة المحركة للقوى المناوئة للدين الجديد .. رغم كل ذلك فلقد ظل الأمر الإلهي بالقتال ، في سورة التوبة ، محكوماً بالنهج الإسلامى الأصيل : أن لا عدوان إلا على المعتدين الظالمين الناكثين للعهود ! .. ولم يكن ذلك بالأمر الغريب على أهل دين رسم لهم دينهم ذلك النهج .. فلم يكن القتال الإسلامى غاية للإسلام ولا للمسلمين وإنما كان سبيلاً لكسر الطوق الظالم عن المستضعفين الذين يشنون تحت وطأة المشركين [ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والوالدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هنا القرية الظالم أهلها<sup>(٩)</sup> واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً . الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً<sup>(١٠)</sup> ] .

فهو قتال في سبيل الله . ولتحرير المستضعفين . نجابه به المسلمون الطاغوت ، الذى يعنى الطغيان والعدوان والتطاول ومجاوزة الحدود .. ولم يكن . نهال من الأحوال ، وما كان له أن يكون قتالاً لإدخال الناس في دين الإسلام . ولا سبيلاً لقهر القلوب على التدين بالدين الجديد . ذلك أن العلاقة منبئة والصلة مقطوعة بين « الإيمان » وبين « الإكراه » . ومن ثم فإنها منبئة ومقطوعة بين ، القتال . وبين انتشار الإسلام .. فلم تكن لغزوات الرسول ﷺ ، ولا لحروب المسلمين وفترحاتهم تلك الصبغة والفلسفة « الدينية » ، التى تجعل نشر العقيدة هدفاً من أهداف الجهاد الإسلامى وغاية من غايات القتال في سبيل الله .

(٩) المراد مكة ، قبل الفتح .

(١٠) النساء : ٧٤ - ٧٦ .



## الإيمان .. والإكراه

في الحديث عن سبل الإنسان إلى تحصيل « الإيمان » الديني . وهل من الممكن أن يكون الإكراه - الذي هو ثمرة طبيعة للحرب الدينية - سبيلاً من سبل تحصيل « الإيمان » الديني ؟ في هذا الحديث تبرز لنا بدهيات عقلية لا يصح أن تغيب عن عقل باحث متأمل في هذا الموضوع . بدهيات تتعلق بطبيعة « الإيمان » بالدين . ومن ثم بالسبل التي يمكن بها دون غيرها . تحصيل هذا « الإيمان » ..

فالإيمان .. هو تصديق بالقلب ، أى يقين قلبي يستقر في داخل الإنسان ، أما الأعمال الظاهرة - ومنها الشعائر والعبادات - فإنها « إسلام » ، أى ترجمة وبيان لما في قلب الإنسان تتخذ صورة الطاعة والانقياد ، وإسلام الوجه لرب الدين ، سبحانه وتعالى .. وقد تكون هذه الطاعة مصنوعة ومصطنعة إذا خلا القلب من الإيمان الحقيقي ، أى إذا افتقد التصديق البالغ درجة اليقين ..

ومادام « الإيمان » تصديقاً قلبياً يبلغ حد اليقين ، وخافياً عن الأعين ، مستعصياً عن رقابة الرقباء ورصد الراصدين ، فإن حصوله وتحصيله ، بدهية ، لا يمكن أن يتأ إلا بالافتناع والافتناع . ذلك لأن الإكراه والخبر والترهيب قد يشر « إسلاماً » و « تسليمأ » . وقد يؤدي إلى « نفاق » . بينا يظل القلب خالياً من « التصديق اليقين » ، أى خالياً من الإيمان . ومن هنا كانت بدهية القرآن . البسيطة والمعجزة معاً ! . عندما حدد الله فيه لرسوله ﷺ سبل الدعوة إلى سبيله فقال : [ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة . والموعظة الحسنة . وجادلهم بالتى هى أحسن ]<sup>(١)</sup> .. فالتناس . في الفكر . طبقات متفاوتة .. منهم أهل النظر والتدبير والتأمل . ودعوة هؤلاء إلى الدين سبيلها [ الحكمة ] - وهو المصطلح العربي الإسلامى المرادف لمصطلح [ الفلسفة ] - . ومنهم العامة والجمهور . ودعوتهم إلى الدين سبيلها [ الموعظة ] والأدلة الخطابية الوعظية التى تتوجه إلى المشاعر والقلوب . ومنهم أوساط يتوسطون بين أهل الحكمة

(١) النحل : ١٢٥ .



وعامة الجمهور ، وطريق الجدل هو المفيد في إقناعهم واجتلابهم إلى سبيل الله .

وتخديد هذه الوسائل ، كطرق وحيدة لتحصيل الإيمان ، بنى ، بلاهة أيضاً ، أن يكون الإكراه - والقتال إكراه ملحق وعنيف - سبيلاً من سبل تحصيل الإيمان .. والقرآن الكريم يعبر عن هذه الحقيقة البديهية فيقول : [ لا إكراه في الدين ، قد تبين الرشد من الغي ، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ]<sup>(١)</sup> .. فهو يؤسس أمر الإيمان على الحرية والاختيار عند الإنسان ، وينبئ أن يكون القسر والجبر سبيلاً لتحصيله . حتى ولو كان هذا القسر والجبر من الله ، سبحانه وتعالى ، وهو القادر على كل شيء . لأنه يقول : [ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين ؟! ]<sup>(٢)</sup> .

ونفى الله ، سبحانه ، أن يكون « الإكراه » سبيلاً لتحصيل « الإيمان » يسهم في تفسير طبيعة مهمة الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، وطبيعة وسائله لنشر دين الإسلام ، فهو « مذكّر » بدين الله ، وليس « بمصيطر » على القلوب حتى يكرهها على الإيمان [ فذكر إنما أنت مذكر ، لست عليهم بمصيطر ]<sup>(٣)</sup> . وفي هذه الآية ، المحكمة ، التي لم يصحبها « النسخ » ، على الأصح ، يقول الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م : « إنها تحدد الأمر الذي بعث الله لأجله نبيه ﷺ ، وهو تذكير الناس بما نوه من أمر ربهم ، فليس في سلطانه ، عليه السلام ، أن يخلق الاعتقاد فيهم . ولا من المفروض عليه أن يقوم رقيباً على قلوبهم . ولا مصيطراً ، أى متسلطاً عليهم .. فالتقهر لا يحدث إيماناً ، والإكراه لا أثر له في الدين .. »<sup>(٤)</sup> .

والإسلام عندما ينهيه ، من خلال قرآنه الكريم ، على أن الإكراه في الدين مرفوض ، لأنه لا يمكن أن يشرع إيماناً يعتد به الله ، سبحانه ، فإنه يعلمنا - كما يرى الإمام محمد عبده - ضمن ما يعلمنا - حقيقتين هامتين :

(٢) البقرة : ٢٥٦ .

(٣) يونس : ٩٩ . وانظر في هذا المعنى تفسير [ الكشف ] للزحاشي . ج ١ ص ٣٨٧ . طبعة بيروت . دار الفكر . مصورة عن طبعة الحلبي المصرية .

(٤) الغاشية : ٢١ ، ٢٢ .

(٥) [ الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ] ج ٥ ص ٣٩٦ . دراسة وتحقيق : دكتور محمد عازرة . طبعة بيروت - المؤسسة العربية للدراسات والنشر - سنة ١٩٧٢ م .



**الأولى :** أن ما شهدته تاريخ انتشار الأديان ، بخاصة قبل ظهور الإسلام ، من حروب أكرمت أقواماً على اعتناق الدين ، هي نشاطات سياسية وحروب سياسية لا علاقة لها بالدين ، حتى وإن رفع أصحابها أعلام الدين واستظلوا بألويته وراياته .. فليست هناك حروب دينية ، لأن غايات الدين والإيمان بعقائده لا تتحقق بالإكراه - والحرب والقتال إكراه مسلح وعنيف - وما سعى بالحروب الدينية إن هو إلا نشاط سياسي وقتال سياسي ، لا ديني .. . لقد كان معهوداً عند بعض الملل حمل الناس على الدخول في دينهم بالإكراه .. وهذه المسألة ألصق بالسياسة منها بالدين ، لأن الإيمان ، وهو أصل الدين وجوهره ، عبارة عن إذعان النفس ، ويستحيل أن يكون الإذعان بالإلزام والإكراه ، وإنما يكون بالبيان والبرهان .. ومن هنا كانت آية : [ لا إكراه في الدين ] قاعدة كبرى من قواعد دين الإسلام وركناً عظيماً من أركان سياسته . فهو لا يجزئ إكراه أحد على الدخول فيه ، ولا يسمح لأحد أن يكره أحداً من أهله على الخروج منه .. » .

**والثانية :** أن الجهاد في سبيل الله - وهو أعم من القتال ، لأنه يشمل ، بذل ما في الوسع من القول والفعل ، واحتمال المشقة بوجه عام ، وبمختلف السبل - إن هذا الجهاد - والقتال منه بوجه خاص - على عكس ما يدعى البعض - ليس ركناً من أركان الدين ، بل وليس من جوهر الدين ومقاصده .. فالقتال ليس سبيلاً من سبل الدعوة إلى الدين ، وهو لم ولن يكون أداة من أدوات تحصيل اليقين والتصديق القلبي ، الذي هو ، الإيمان ، ، وإنما هو - الجهاد القتالي - أداة دفاعية يستخدمها المسلمون لحماية حرية الدعوة والدعاة وحرية الاعتقاد إذا اعتدى عليها المعتدون .. فالجهاد من الدين بهذا الاعتبار ، أي أنه ليس من جوهره ومقاصده ، وإنما هو سياج له ، فهو أمر سياسي لازم له للضرورة ، ولا التفتات لما يهذى به العوام ، ومعلومهم الطغام<sup>(٦)</sup> . إذ يزعمون أن الدين قام بالسيف ، وأن الجهاد مطلوب لذاته ، والقرآن - في جملة وتفصيله - حجة عليهم ..<sup>(٧)</sup> .

ونحن نستطيع أن نطمئن كل الاطمئنان إلى صياغة الإمام محمد عبده لهذه القضية .. قضية أن الجهاد - والقتال منه بخاصة - ليس ديناً ، أي ليس ركناً من أركان الدين ، ولا ذا طبيعة وفلسفة دينية ، ولا هو من جوهر الدين ومقاصده ، وإنما هو أمر سياسي ، علاقته بالدين لا تتعدى علاقة السياج اللازم لحرية الدعوة إلى الدين وحرية الدعاة وحرية الاعتقاد .. علاقة

(٦) الطغام - بفتح الطاء والهمزة - مفرد طاغية : الأراذل والحقق .

(٧) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٤ ص ٧٣٧ ، ٧٣٣ .



هذا السياق بما في داخله من شروط للحرية وأركان لحرية الدعوة والاعتقاد .. نستطيع أن نطمئن لهذه الصياغة . بل وأن نزداد اطمئناناً . إذا نحن بحثنا عن أركان الإسلام فوجدناها خمسة : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .. وإقام الصلاة .. وإيتاء الزكاة .. وصوم رمضان .. وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً ... فهي أركان خمسة ، وليس فيها الجهاد ولا القتال ! ..

وكذلك الحال إذا نحن بحثنا عن أركان الإيمان .. فهي ستة : الإيمان بالله . والملائكة والكتب المنزل على الرسل .. والتصديق بالرسول .. واليوم الآخر .. والتسليم بالقدر .. فهي أركان ستة ، وليس فيها الجهاد ولا القتال ! ..

وكذلك الحال إذا نحن بحثنا عن أركان الإحسان .. تلك التي تلخصها عبارة : « أن تعبد الله كأنك تراه » فإن لم تكن تراه فإنه يراك ! ... .. وكما هو واضح ، فليس فيها . أيضاً إشارة إلى الجهاد والقتال<sup>(٨)</sup> ! ..

وكذلك إذا نحن بحثنا عن أصول الإيمان .. وهي ثلاثة : الألوهية .. والنبوة .. واليوم الآخر .. وليس فيها الجهاد ولا القتال<sup>(٩)</sup> ! ..

هكذا حدد الإسلام القضية .. فالإيمان تصديق ويقين قلبي لا سلطان لبشر عليه .. ومن ثم فإن السبيل إليه هو الإقناع والإقناع . المتمثلان في الدعوة بالحكمة . والموعظة والجدل .. ولا إكراه في الدين . ومن ثم فليس هناك قتال ديني ولا حرب دينية . اللهم إلا من حيث كونها أداة سياسية يقف استخدامها بمحد حدود حماية الدعوة وحرية الدعاة إليها وحرية الاعتقاد بها من عدوان المعتدين ..

أما أولئك الذين يجهلون أنفسهم ويجهلون الحقائق والنصوص ليوهمو العامة أن القتال ركن من أركان الإسلام . لمجرد أن الله قد كتبه « على المسلمين » مستخدماً الفعل « كتب » [كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم] ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون<sup>(١٠)</sup> ... وأنه « سبحانه » قد استخدم ذات الفعل - كتب - في تقرير فرضية الأركان الإسلامية [كتب عليكم الصيام كما كتب على

(٨) ابن تيمية [مناجى السنة] ج ١ ص ٧٠ - ٧٢ . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢م .

(٩) الغزالي [فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة] ص ١٥ . طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م .

(١٠) البقرة : ٢١٦ .



الذين من قبلكم لعلكم تتقون» [١١١] .. أما أولئك الذين يستندون إلى هذا الاتفاق في استخدام الفعل «كتب» ، قافزين إلى الزعم بأن في ذلك الدليل على أن «القتال» ، مثل الصلاة والصوم ، من أركان الإسلام .. [١١٢] .. أما هؤلاء فإن «حجتهم» لا تصمد حتى للنظرة الأولى في آيات القرآن الكريم .. ذلك أننا واجدو آيات القرآن تستخدم الفعل «كتب» في تبيان تشريع الله للأمور كثيرة ، ليست كلها «أركاناً» ، بل ومنها ما ليس من «الفرائض» في شيء! ..

● فالقصاص .. قد «كتبه» الله على المؤمنين .. ولم يقل أحد إنه من أركان الإسلام [يأيا الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ...] [١١٣] .

● والوصية .. يوصى بها الميت ، قد «كتبها» الله ، ولم يقل أحد إنها ركن من أركان الإسلام [كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين] [١١٤] .

● وحقوق يتامى النساء .. «كتب» الله مراعاتها .. ولم يزعم زاعم أنها من أركان الإسلام .. [ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا يؤتون من ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط ، وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليماً] [١١٥] .

فاستخدام الفعل «كتب» عند حديث القرآن الكريم عن «القتال» لا يمكن أن يدخل «القتال» ركنًا من أركان الإسلام ، فيجعله «دينًا» يتدين به الإنسان .. ذلك أن علاقة «الدين» ، بالوسائل والسبل «التي تقتضيها حماية دعوته وحرية دعاته» ، وإن لم تصل إلى درجة «الغايرة والانفصال» ، فإنها لا ترقى إلى درجة «الوحدة والاتحاد» ..!

إنه ، كما قال الإمام محمد عبده : «ليس من جوهر الدين ولا من مقاصده ، وإنما هو سياج له ، وهو لذلك ، أمر سياسى تقتضيه الضرورة .. ولا يطلب لذاته ..» على عكس ما يبنى به العوام ومعلموهم الطغام؟! ..

(١١) البقرة : ١٨٣ .

(١٢) الإمام الشهيد حسن البنا [رسالة الجهاد] ص ٦٥ ، ٦٦ . طبعة القاهرة - ضمن مجموعة عناوينها «الجهاد في سبيل الله» - سنة ١٩٧٧م .

(١٥) النساء : ١٢٧ .

(١٤) البقرة : ١٨٠ .

(١٣) البقرة : ١٧٨ .



## قتال الرسول عليه الصلاة والسلام

ولقد كان قتال الرسول . عليه الصلاة والسلام . والغزوات التي غزاها والحروب التي وجه إليها صحابته . كانت كلها تطبيقاً لذلك القانون الإلهي . والبديهي . والعقلاني : لا إيمان عن طريق الإكراه . والقتال والجهاد الحربي : سياسة . وليس ديناً . ولا مكان له في دنيا الإسلام وعالم المسلمين إلا إذا اعتدى المعتدون على حرية الدعوة وأمن المؤمنين وحركة الدعوة ووطن المسلمين ..

لقد مكث الرسول . عليه الصلاة والسلام . بمكة ثلاث عشرة سنة يدعو أهلها إلى التوحيد الديني . فلم يجبه من أهلها إلا نفر قليل .. ولو تخيلنا وافترضنا أن أهل مكة وملائ قريش قد تركوا الرسول وشأنه . وخلوا بينه وبين دعوته الدينية . وكفوا أذاهم عنه وعن أصحابه وأتباعه . حتى مع بقائهم على شركهم . لما كان هناك قتال من الرسول لهؤلاء المشركين . ولما فرض الله وكتب على المسلمين القتال . لأن حرية الدعوة مكفولة وأمن المسلمين مصان ...

والقرآن الكريم عندما يعرض لقضية الحرب والقتال يؤكد هذه المقولة التي سقناها في هذا الافتراض .

● ففي البداية .. وبعد ما تعرض له المسلمون من أذى في عقيدتهم وفتنة عن دينهم واضطهاد تصاعد حتى اقتلعتهم من وطنهم - مكة - وجعلهم يهاجرون إلى « يثرب » - [ المدينة ] - بعد أن هاجر منهم كثيرون إلى « الحبشة » .. في البداية . وبعد أن هاجر الرسول عليه الصلاة والسلام . أذن الله - مجرد إذن - للمؤمنين في القتال .. وهو لم يأذن لهم في القتال كي يكون وسيلة لفرض العقيدة والإيمان . لأن ذلك - بالطبع والقطع - مستحيل . وإنما أذن لهم في ذلك سياسة يردون بها على الظلم الذي لحقهم . والذي تمثل في التضييق الشديد على دعوتهم الإلهية . والفتنة للمستضعفين منهم عن دينهم الجديد - والفتنة أشد من القتل - وأيضاً - وهذا هام ومهم - كحرب وطنية ضد أولئك الذين اقتلعوهم من ترابهم وديارهم



وأجبروهم على الهجرة من موطنهم الأصل والمحبوب : مكة المكرمة .. ونحن نلاحظ تركيز القرآن الكريم على هذا الجانب الوطني من جوانب الصراع المسلح الذي قام بين المسلمين والمشركن .. يذكره دائماً كسبب هام من أسباب شرعية ومشروعية القتال . ويذكر به المسلمين كي يثير حماسهم للقتال . بل ويستغفرهم به ويستغفرهم بواسطته للاقاة الأعداء الذين أخرجوهم من الديار وسلبوا منهم حقهم الطبيعي والمقدس في العيش بالوطن الذي ولدوا وشبوا وترعرعوا فيه !..

فعندما أذن الله . سبحانه . للمؤمنين في القتال كان إخراجهم من ديارهم - وهو قضيتهم الوطنية - بتعبيرنا الحديث - سبباً علل به القرآن الكريم هذا التطور الجديد المتمثل في الإذن بالقتال ... قال سبحانه : [ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً . ولينصرن الله من ينصره . إن الله لقوى عزيز ]<sup>(١)</sup> .

● وعندما تطور الحال من ، الإذن ، في القتال إلى ، الأمر ، به جاء حديث القرآن الكريم . أيضاً ، فوضع قضية المهاجرين الوطنية - وهي إخراجهم من ديارهم - سبباً لأمر الله بإيأهم بقتال أولئك الذين أخرجوهم من الديار .. فقال : [ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا . إن الله لا يحب المعتدين وقاتلوهم حيث تفتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه . فإن قاتلوكم فاقتلوهم ، كذلك جزاء الكافرين . فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ]<sup>(٢)</sup> .

● وعندما انتقل القرآن الكريم ، في تشريعه للقتال ، من ، أمر ، المؤمنين به إلى حيث جعله ، فرضاً واجباً عليهم ، استمر حديثه عن قضيتهم السياسية الوطنية - إخراجهم من ديارهم - كسبب يوجب عليهم ويفرض قتال الأعداء .. وفي ذلك قال الله . سبحانه : [ كتب عليكم القتال وهو كره لكم . وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم . وعسى أن تنحروا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون . يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه؟ قل قتال أكبر منه وصعد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يردد منكم

(١) الحج : ٣٩ ، ٤٠ . وانظر : القرطبي [الجامع لأحكام القرآن] ج ١٢ - ١٢ طبعة دار الكتب المصرية .

(٢) البقرة : ١٩٠ - ١٩٢ . وانظر : [الجامع لأحكام القرآن] ج ٢ ص ٣٤٧ .



عن دبه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون [٣٣] .

ثم استمر ذلك مذهباً للقرآن الكريم .. كلما حدث المسلمين عن القتال ودعاهم إليه واستنفرهم إلى خوض غماره كان حديثه إليهم عن إخراجهم من ديارهم كسب للقتال وداعية تدعوهم إلى معاناة مشاقة وتقديم قربانه ودفع ضريته ... وفي الوقت الذي التزم فيه ذلك لم يحدثهم مرة واحدة عن أن القتال طريق لنشر الدين . بفرض الإيمان وغرسه في القلوب . ولا على أنه عقاب للمشركين على عدم الدخول في الدين الجديد !

فهو يتحدث الرسول . عليه الصلاة والسلام . عن تأمر قريش لانتلاء من وطنه مكة : [ وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك <sup>(١)</sup> أو يقتلوك أو يخرجوك . ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ] <sup>(٢)</sup> .. وفي موطن آخر يتحدث إليه قائلاً : [ وإن كادوا يستغزوك من الأرض ليخرجوك منها ! وإذا لا يلبثون خلافتك إلا قليلاً ] <sup>(٣)</sup> .. كما يتحدث عن جريمة ملأ قريش المتاملة في اقتلاء من وطنه فيقول : [ وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكتهم فلا تهاجرهم ] <sup>(٤)</sup> .

كذلك يتحدث القرآن الكريم إلى المؤمنين حاثاً إياهم على قتال المشركين . ومستثيراً لهم بأن هؤلاء المشركين قد أخرجوهم وأخرجوا نبيهم . عليه السلام . من ديارهم . فلا بد . لهذا السبب . من التصدي لهم بالقتال .. يقول . سبحانه . للمؤمنين : [ ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدءوكم أول مرة أتخشونهم ؟ فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين . قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ] <sup>(٥)</sup> .

وفي مقام آخر يعاتبهم . ويستنفرهم . فيذكرهم بذات القضية .. يقول : [ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَالَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ! أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنْ

(٣) البقرة : ٢١٦ . ٢١٧ . وانظر : [ الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ] ج ٤ ص ٥٧٥ . ٥٧٦ .

(٤) أئى يمسوك .. أو يمشوك بالجراس .

(٥) الأنفال : ٣٠ . وانظر : [ المجتمع لأحكام القرآن ] ج ٧ ص ٣٩٧ .

(٦) الإسراء : ٧٦ .

(٧) محمد : ١٣ .

(٨) التوبة : ١٣ : ١٤ .



الآخرة !؟ فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل . إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضره شيئاً ، والله على كل شيء قدير . إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينة عليه وأبده مجنوداً لم ترهوا وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم . انفروا خففاً وثقلاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون [ ٩١ ] .

فإذا كان المقام مقام الحديث عن المكانة التي أعدها الله للمؤمنين الذين استجابوا لدعوته كان مقام الذين قاتلوا انتقاماً من الذين أخرجوهم من ديارهم واقتلعوهم من وطنهم ، كان مقامهم عالياً وملحوظاً : [ فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ، بعضكم من بعض ، فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله . والله عنده حسن الثواب ] [ ٩٢ ] .

وإذا كان المقام مقام اختصاص بالفى والمال ، فإن الفقراء ، الذين تسبب اقتلاعهم من وطنهم في إفقارهم ، بعد أن لم يكونوا كذلك ، هم الأولى بالاختصاص : [ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ، ولذی القرى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ، إن الله شديد العقاب . للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله . أولئك هم الصادقون ] [ ٩٣ ] .

هكذا يذكر القرآن الكريم - عندما يتحدث عن القتال - إخراج المشركين للمؤمنين من ديارهم ، سبباً يجب من أجله القتال ، وقضية يستنفر المؤمنين كى يقاتلوا لحلها ، حتى يستردوا وطنهم الذى اُقتُلوا منه من تحت سلطان المشركين .. ومن هنا فإننا لا نعدوا الحقيقة إذا نحن قلنا : إن فتح المسلمين لمكة ، في السنة الثامنة من الهجرة ، كانت حرب تحرير سياسية بالمعنى الدقيق لهذا التعبير .. فالمسلمون لم يفرضوا الإيمان بالإسلام ، كدين ، على أهل مكة عندما جاء نصر الله والفتح . وإنما هم تركوا ضمايرهم وقلوبهم كى يسلك الإيمان إليها دربه

(٩) التوبة : ٣٨ - ٤١ .

(١٠) آل عمران : ١٩٥ .

(١١) الحشر : ٧ - ٨ .



**الطبيعي :** الإقناع والافتناع . ولقد عبر الرسول ﷺ ، عن ذلك الموقف السامي عندما قال لهم : [ لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ]<sup>(١٢)</sup> اذهبوا فأنتم الطلقاء .. بل لقد تألف قلوبهم بالعطاء الكثير !.. ولم يؤدب أولئك الذين كانوا سيكون ويولولون عندما نهاوت الأصنام التي كانوا يعبدون !.. فالذى صنعه وفرضه الفاتحون المسلمون ليس هو « الإيمان » وإنما هو « تحرير الوطن » الذى سلبه المشركون من المؤمنين قبل ثمانية أعوام !.. وهو الوطن الذى تشهد لحبه والتعلق به كلمات الرسول . عليه الصلاة والسلام ، يوم هجرته منه ، عندما أخذت خطواته تباعد بينه وبين تراب مكة ، فلقد التفت إليها ، مودعاً ، ففاضت كلماته التى تقول : « .. اللهم أنت أحب البلاد إلى الله ، وأحب البلاد إلىّ ، ولولا المشركون من أهلكنا أخرجوني لما خرجت منك ! » .. وعند ذلك جاءه الوحي الأمين بقول الله ، سبحانه : [ وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التى أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم ]<sup>(١٣)</sup> .. لقد قاتل المشركين ست سنوات . لأنهم أخرجوه وأصحابه من أرضهم وموطنهم ، واعتدوا على حقهم الطبيعي في الدعوة . بحرية ، إلى دينهم الجديد .. وطوال هذه السنوات لم يفارقه الحنين إلى الوطن - مكة - حتى لقد كان يدعو ربه فيقول : « اللهم حبيب لنا المدينة كحبيبنا مكة ! »<sup>(١٤)</sup> عندما يستبد به الشوق . وتستثيره أبيات الصحابي بلال بن رباح في الحنين إلى مكة ومعالمها . وفيها يقول :

ألا ليت شرى هل أبيتن ليلة « بفتح » ، وحولى « أذخر » و« جليل »  
وهل أردن يوماً مياه « بحنة » وهل تبدون لى « شامة » و« طفيل »؟!

وعندما جاء العام الثامن للهجرة قاد الرسول المسلمين فاستردوا الوطن الذى أخرجوا منه قبل ثمانى سنوات .. فكان ذلك دليلاً آخر على أن القتال في الإسلام والجهاد الحربي هما سياسة . ينهض العامل الوطني بالدور الأكبر في شرعيتها ومشروعيتها .. وليسا سبباً لفرض الدين وغرس العقيدة وتحصيل الإيمان !..

(١٢) يوسف : ٩٢ .

(١٣) محمد : ١٣ .

(١٤) انظر [الأعمال الكاملة لرفاعة الطهطاوى] ج ٤ ص ١٨٤ . دراسة وتحقيق : دكتور محمد عازر طلبة المؤسسة

العربية للدراسات والنشر . بيروت سنة ١٩٧٧م .



## قتال الصّحابة عليهم رضوان الله

ولم يَقُلْ الطابع السياسى للقتال الذى حدث فى عصر الصحابة ، رضوان الله عليهم . عما كان عليه فى عصر الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، بل لعله كان أشد وضوحاً وأبرز للعيان ..

وفى عهد الصحابة حدثت أنواع من الحروب . تمثلت فى العديد من المعارك القتالية التى غطت . تقريباً ، كل عصر صدر الإسلام .. وأنواع الحروب هذه يمكن تصنيفها إلى :

١ - حروب ضد القبائل العربية التى « ارتدت » عن الإسلام قبل وفاة الرسول . عليه الصلاة والسلام ..

٢ - وحروب ضد القبائل العربية التى « ارتدت » عن وحدة الدولة العربية الإسلامية عقب وفاة الرسول . وعند تولى أبى بكر الخلافة ..

٣ - وحروب الفتوحات التى وصلت بحدود الدولة إلى فارس والشام وإفريقية ..

٤ - وحروب على بن أبى طالب ضد خصوم حكمه .. من طلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، إلى معاوية بن أبى سفيان . وأهل الشام ، إلى الخوارج .. ثم حروب الخوارج ضد الأمويين ، والتى امتدت فانتسعت لتشمل غيرهم من تيارات الفكر والسياسة فى الإسلام ..

فما هى طبيعة تلك الحروب ؟ .. وما مكان ، السياسة « فى ذلك القتال ؟! .. واين كان ، الدين « ؟ ، بمعنى : هل كانت هذه الحروب ، أو بعضها ، حروباً دينية استهدف منها أصحابها فرض العقيدة الدينية على الخصوم ؟ ..

لننظر حتى نعرف الجواب ..

### ١ - حروب الردة فى حياة الرسول :

قبيل وفاة الرسول ، عليه الصلاة والسلام . وعند وفاته « ارتدت » عدة قبائل عربية عن



الإسلام ، فأعلنت رفض سلطة الدولة العربية الإسلامية التي توحدت تحت حكم الرسول بعد فتوحات المسلمين وغزواتهم في شبه الجزيرة ، وأعلنت تلك القبائل الاستقلال عن دولة « المدينة » .. وكان هذا جانباً سياسياً ، وليس دينياً ، واضحاً في حركة « الردة » هذه .. ولكنها كانت « ردة » ضد « دولة » يحكمها « نبي » ، فزعم قادة هذه « الردة » أنهم هم الآخرون « أنبياء » !.. ففرع التاريخ ذلك العدد من « المنتهين » !..

● **الأسود العنسي ( عيلة )** بن كعب بن عوف العنسي .. وهو الملقب « بنى الحمار » .. كان كاهناً ، وهو أول المرتدين ، بلأ عصيانه من « كهف خبان » ، باليمن ، ومعه « عنس » وهم بطن من قبيلة « مذحج » ، فاستولى على المنطقة الممتدة من صنعاء إلى عُمان إلى الطائف .. وكانت رده سنة ١١ هـ . قبل وفاة الرسول ﷺ .. ولقد حاربه المسلمون وقتلوه غيلة . فانهزم أنصاره قبل وفاة الرسول ببلية واحدة . فلم تدم رده وعصيانه أكثر من ثلاثة أشهر !..

● **وطليحة بن خويلد الأسدي** .. من أسد خزيمية .. بدأت رده وادعاؤه للنبوذة في حياة الرسول ﷺ . فقاتله المسلمون حتى ضعفت شوكة . ثم عادت فقويت عقب وفاة الرسول .. وكان أكثر أتباعه من قبائل : أسد ، وغطفان ، وطئى ، ثم عبس ، وذبيان .. وبعد هزيمته النهائية فر إلى الشام . ثم عاد فآمن بالإسلام !..

● **ومسلمة بن حبيب ( الكذاب )** .. وكان كاهناً في قبيلة كبيرة تتدين بالنصرانية هي « بنو حنيفة » . تقطن الجمامة ، بين نجد والأحقاف ، في موطن أقرب إلى نجد من الأحقاف .. ولقد بدأت رده قبل وفاة الرسول ، عليه الصلاة والسلام . واستمرت بعدها ، حتى قضى عليها المسلمون ..

● **وسجاح بنت الحارث بن سويد بن علفان** .. من بنى تغلب .. وكانت عالمة راسخة في الديانة النصرانية التي كانت تتدين بها قبيلتها .. ولقد زحفت على أرض بنى تميم فتبعها منهم البعض ، ثم سارت إلى « مسيلة » فحالفته . وقيل تزوجته .. وبعد هزيمتهم انسحبت - قيل إلى البصرة ، حيث أسلمت على عهد « معاوية بن أبي سفيان » ، وقيل إلى الجزيرة ، حيث ماتت منسية عند أخوالها !..

أولئك هم أبرز « المنتهين » الذين شقوا عصا الطاعة لسلطة دولة « المدينة » وتمردوا على الوحدة التي أقامتها في شبه الجزيرة أول دولة عربية أقامها المسلمون ..



وفى الحديث عن طبيعة هذه « الردة » وحرها وقتالها .. أدبية كانت ضد « دين » الإسلام ؟ أم سياسية كانت ضد « دولة » الإسلام ؟. فى الحديث عن هذه الطبيعة ، التى صبغت ذلك القتال ، لابد من أن نلاحظ ونعى عدداً من الحقائق . أهمها :

(أ) أن عقيدة « التوحيد » ، فى صورتها التى بلغت الذروة نقاء ، كما بشرها الإسلام لم يذكر التاريخ أن أحداً من هؤلاء « المتنبيين » قد نالها بالنقض أو الإنكار أو التحريف ..  
(ب) أن « نبوة » محمد ، عليه الصلاة والسلام ، لم يمحدها أحد من هؤلاء « المتنبيين » ..

وكل الذى ذكرته مصادر تاريخنا عن هؤلاء « المتنبيين » ، فى هذا الباب ، أنهم إنكروا أن يكون محمد هو النبي الوحيد .. لقد أرادوه نبياً لقريش ، وأراد كل منهم نفسه ، نبياً « لقبيلته » ومن غلبت عليه من صفار القبائل وضعاف الأفخاذ والبطون ! ..

(ج) أن قضية « الوحي » ، والاعتقاد بوجوده رباطاً يصل الإله الواحد بالنبي ، لم تكن موضع إنكار من هؤلاء « المتنبيين » .. فلقد زعم كل منهم أنه يوحى إليه . وألقى إلى أتباعه بشئ من السجع الذى زعموا أنه ثمرة الوحي ، وهو سجع بقى القليل منه وتناثر فى مصادر التاريخ .. فهم لم ينكروا « الوحي » . وإنما أنكروا نفرد محمد ، عليه الصلاة والسلام باستقباله ! ..

إذن .. فنحن هنا أمام تمردات قبلية ، تشق الوحدة التى أقامتها الدولة العربية الإسلامية الوليدة ، التى يحكمها نبي قرشى .. فهى انشقاقات ضد الوحدة .. ولأن دولة الوحدة هذه يقودها نبي ، فلقد زعم قادة هذه الانشقاقات أنهم هم الآخرون ، أنبياء « ! .. وكان لابد من تحريفات يحدتها هؤلاء « المتنبيون » فى الدين الذى وحد العرب . طلباً للتمايز الذى يطلبه التمرد والارتداد والانشقاق ! .. أى أننا نلمح الطابع السياسى ، غير خفى ، خلف تلك الغلالة الشفافة ، بل المهترئة ، التى زعموها ، نبوة « هؤلاء المرتدين » ! ..

ولنا أن نسأل : هل كان باستطاعة واحد من هؤلاء « المتنبيين » ، أن يقنع عاقلاً من قومه أو من غير قومه ، بأن سجعه السقيم يطاول القرآن الكريم ؟ .. وهل كان فى وسع عقلاء العرب وحكامهم أن يضعوا إنساناً أو فكرياً فى كفة ميزان ثم يزعمون أنها يمكن أن توازى الكفة التى نهض عليها محمد بن عبد الله ، ودين الإسلام ؟ ! .. لانتقد أن ذلك كان ممكناً بخاصة وأن الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، كان لا يزال حياً ، يشع سلوكه على ماحول



« المدينة » ، وتنفض معجزته - القرآن - بسحر إعجازها ، وهي لأولئك العرب البلغاء أكثر سحراً وأفضل إعجازاً منها لغير البلغاء من أمثال الذين أتوا بعدهم من الأجيال ..!

إذن .. لما ذاك انتشار « الردة » هكذا سريعاً ، وشبه شامل ؟! .. في اعتقادنا أنه يصعب تصورها ردة عن « الدين » ، لأن عظمته وعطاءه يتضاءل دونها كل بديل .. لكن الأثرة السياسية ، والعصية القبلية ، قد دعنا القبائل الكبرى إلى أن تتصدى « للدولة » الإسلام التي حسبوها « دولة قريش » ، فأرادوا اقتسام « الميزة السياسية » ، فلما وجدوها قد ارتبطت بظهور « النبوة » في قريش ، أرادوا اقتسام « ميزة النبوة » أيضاً ، فكان « التنؤ » الذي زعموه لأنفسهم الستار الذي غلفوا به الطمع في الدنيا ، والرغبة في تفكك الدولة ، والطموح إلى العودة ، في السياسة ، إلى ما قبل الوحدة السياسية التي صنعها الرسول والمسلمون لعرب شبه الجزيرة .. فهي إذن « ردة سياسية » ، حاولت تبرير نفسها وسر عوراتها برداء مهترئ من « التنؤ » والدين .. ومن ثم فإن الطابع السياسي والطبيعة السياسية لما دار في حروبها من قتال ، أمر لا تخطئه عين باحث يحترم العقل عندما ينظر ويبحث عن طبيعة القتال في هذه الحروب ..

ولعل مما يزيد أمر الطابع السياسي لقتال هذه الحروب وضوحاً - إن كانت لاتزال بحاجة إلى مزيد من الوضوح - أن نتأمل في عدد من النصوص والمأثورات التي حفظها لنا التاريخ عن أحداث تلك الحروب وأقوال أقطابها ..

● فالأسود العنسي ( عيلة ) : عندما أعلن عصيانه وأظهر دعوته باليمن كتب إلى قادة المسلمين وعالمهم كتاباً .. وهو في هذا الكتاب لم يدعهم إلى ترك « الدين » الإسلامي ، والدخول في دين جديد ، كما تكون عادة الأنبياء الجدد ، وإنما طلب منهم أن يظلوا على دينهم وعقيدتهم .. فقط طلب إليهم أن يتركوا لأهل اليمن أرضهم وأموالهم ..! لقد قال لهم في كتابه إليهم : « أيها المتوردون علينا ، أمسكوا علينا ما أخذتم من أرضنا ، ووفروا ما جمعتم ، فنحن أولى به . وأنتم على ما أنتم عليه » ١٩ ..

فهو إذن - يطلب إلى القرشيين ، أو ممثلي الدولة التي يحكمها نبي قرشى ، يطلب إلى هؤلاء الذين « وردوا » إلى اليمن من خارجها ، أن يدعوا أرض اليمن وما لها لأهلها ، فهم أولى به .. إنه يطلب هدم وحدة الدولة ، ويرتد عن « التوحيد السياسي » ، الذي كان وجهاً لعملة واحدة يمثل « التوحيد الديني » وجهها الآخر .. فهي « ردة » في السياسة ، أكثر مما هي « ردة » في الدين !.



● « متنبى » بنى حنيفة : « مسيلمة الكذاب » : يعلن ، صراحة ، فى سبحه الذى ألقى به إلى قومه أنه يبشر بفكر سياسى يبنى من ورائه اقتسام الأرض والدولة بين « بنى حنيفة » وبين « قريش » .. فهو يريد ألا تستأثر قريش بالأرض والدولة .. فلما لم يستجب له أعلن العصيان وارتد عن « الوحدة الإدارية والتوحيد السياسى » .. يقول مخاطباً الضفادع : « يا ضفدع . نقى نقى ، لا الشارب تمنعين . ولا الماء تكدرين . لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض . ولكن قريشاً قوم يعتدون ! » ..

وعندما عقد حلفه مع « المتنبى » ، سجاح بنت الحارث « . عرض عليها أن يكون لقومها نصيب قريش من الأرض والدولة . فقال لها : « لنا نصف الأرض . وكان لقريش نصفها لو عدلت ! . وقد رد الله عليك النصف الذى ردت قريش ، فجباك به . وكان لها لو قبلت ! » .

ولما ذهب خالد بن الوليد لقتال مسيلمة وبنى حنيفة سألهم : يا بنى حنيفة . ما تقولون ؟ .. قالوا : نقول : منا نبى ومنكم نبى ! ..

فقسمة النبوة . هنا ، هى التعبير عن قسمة الأرض والسلطة . التى أعلنوا عنها فى سجع الكذاب .. وقول بنى حنيفة هذا لخالد بن الوليد يدل على أن هذه القضية لم يكن وضوحها وقتئذ على فكر مسيلمة وخاصته . بل كان وضوحها متعدياً لنطاق الخاصة والقواد .. بل لقد رأينا من الوضوح عند البعض إلى الحد الذى فضح فكرة ودعوى « نبوة » هؤلاء « المتنبين » حتى عند الأنصار والأتباع والأعوان ! .. فهنا ، طلحة التمرى « يذهب للقاء مسيلمة فى « الجمامة » . فيسأل عنه نقرأ من بنى حنيفة :

- أين مسيلمة ؟

- مه - [ اصمت ] - ! رسول الله ! ..

- لا .. حتى أراه ! ..

فلما أن لقي طلحة التمرى مسيلمة دار بينهما هذا الحوار الذى بدأه طلحة :

- أنت مسيلمة ؟ ..

- نعم ..

- من يأتيك ؟ ..



- رحمن ..

- ألى نور؟ أو فى ظلمة؟..

- فى ظلمة ..

- أشهد أنك كذاب ، وإن « محمدأ » صادق . ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضره ١٩ ..

فى إذن السياسة ، وهى إذن الطموحات القبلية المتعصبة فى اقتسام الأرض والمال والسلطة والدولة .. وما غلالة « النبوة والتنبؤ » إلا الستار الذى حاول البعض به ستر الحقيقة عن العوام .. وطلحة التمرى يفضح المقاصد عندما يعلن صدق نبوة محمد ، وكذب تنبؤ مسيلة ، ولكن العصية القبلية والأهداف السياسية تجعله يقف مع كذاب « ربيعة » لا مع صادق « مضر » ، لأن دنياه مع هذا الكذاب ، وهو قد قطع صلته بالدين ! ..  
هكذا تشهد المأثورات لما شهد به التحليل العقلى من وضوح الطابع السياسى للقتال الذى شهدته الحروب التى شبت بين الصحابة وبين هؤلاء « المتنبئين »<sup>(١)</sup> ! ..

ويشهد هذه الحقيقة أيضاً أن حركات « الردة » ، التى قامت بعد وفاة الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، قد غابت منها ظاهرة « التنبؤ » فازداد وضوح طابعها السياسى ، وتعرت اهدافها تماماً من تلك الغلالة « الدينية » ، لأن غياب صفة « النبوة » عن الخليفة الذى تولى رئاسة الدولة بالمدينة أسقط ضرورة ادعاء « النبوة » لمن يشق عصا وحدة هذه الدولة .  
لقد كان « التنبؤ » سلاحاً تسلح به المرتدون على وحدة الدولة لأن قائد هذه الدولة الواحدة كان نبياً ، إلى جانب كونه حاكماً سياسياً . فأما وقد انتقل النبى ، ﷺ ، إلى جوار ربه ، وتولى الحكم خليفة ، غير نبى ، فلم تعد هناك ضرورة لادعاء المرتدين على وحدة هذه الدولة للنبوة .. ومن ثم فلفد وضحت طبيعة الصراع وفلسفته ، وغدت القسمة السياسية للقتال والجهاد الحربى واضحة للبيان كل الوضوح .

## ٢ - حروب الردة بعد الرسول :

تجلت عبقرية الصحابة ، رضوان الله عليهم ، فى السياسة ، عند وفاة الرسول ، ﷺ

(١) انظر أخبار حروب الردة فى [ تاريخ الطبرى ] ج ٣ ص ١٣٧ ، ١٣٨ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٣٠٠ . طبعة دار المعارف ، القاهرة . و [ نهاية الأرب ] للتوزى ج ١٨ ص ٧٢ ، ٧٣ و ج ٤٩ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٨٠ .



أول ما تجلت في سرعة اختيارهم لأبي بكر الصديق [ ٥١ق. هـ ١٣ - ٥٧٣ - ٦٣٤م ] خليفة للرسول في السلطة الزمنية وحاكماً أعلى للدولة العربية الإسلامية . فلقد حسمو خلاف الأنصار والمهاجرين حول هذا المنصب في «سقيفة بني ساعدة» . وتمت البيعة لأبي بكر قبل أن يدفن جثمان الرسول . عليه الصلاة والسلام .

ولقد وضحت ميزات هذا الجسم السريع عندما أسرع الأنباء ترد إلى «المدينة» - عاصمة الدولة - بأن قبائل العرب قد انتشرت فيها «الردة» انتشار النار في الهشيم !.. ولقد تبع ورود هذه الأنباء حضور وفود من هذه القبائل إلى المدينة تعلن لقيادة الدولة هذا الموقف الجديد !.. جاءوا يفاضون ، فإذا هم يعلنون بقاءهم على إسلامهم وإيمانهم «بالدين» ولكن مع «الارتداد» عن «الوحدة السياسية والاقتصادية للدولة» .. فهم بالقول على عبادة الله وحده ، وعلى الإيمان بنبو محمد ﷺ ، يقيمون الصلاة ، ويصومون ، ويحجون ، أما الزكاة فلأنهم سيصرفونها في قومهم ، أى محلياً . بين من يستحقونها في مضارب خيامهم القبلية . ولن يدفخوا منها شيئاً إلى الخليفة الحاكم بالمدينة . لأنهم لا يعترفون له بما كانوا يعترفون به للرسول من السلطة والسلطان !..

حدث ذلك من عرب شبه الجزيرة . أو قل : من أعرابها . ولم يبق خاضعاً لسلطان دولة الخلافة إلا الحواضر : المدينة ، ومكة . والطائف .. أى لم يبق مع العاصمة إلا قبيلتنا : «قريش» و «ثقف» ؟!.. وبعبارة «النويري» فإنه «لما قبض الرسول ، ارتدت العرب كلها إلا قريشاً وثقيفاً» . وأتت وفود العرب إلى أبي بكر مرتهدين بقرون بالصلاة ويمنعون الزكاة ؟! (٧)

ولكن الخليفة رفض أن يجيب وفود هذه القبائل إلى ما يطلبون . واستمك بالوحدة السياسية للدولة ، باعتبارها الوجه الثاني لعملة واحدة يحمل وجهها الآخر عقيدة التوحيد في الدين ، بل لعله رأى أن الحفاظ على الوحدة السياسية أدخل في اختصاصه ، وألزم لزمته فهو خليفة وحاكم سياسى للدولة ، وليس بنى أو رسول !.. ومن ثم فلقد صمم على قتال هؤلاء الذين «ارتدوا» عن الوحدة السياسية . على الرغم من اعتراض عمر بن الخطاب [ ٤٠ق. هـ : ٢٣ - ٥٨٤ - ٦٤٤م ] . الذى استعظم ، في البداية ، محاربة قوم لم يخلعوا التوحيد في الدين ... لقد نفذت بصرية أبي بكر وتجلت عبقريته في قراره التاريخي الذى أوجزه

(٧) [ نهاية الأرب ] ج ١٩ ص ٦١ .



في قوله الشهيرة : « والله لو منعوني عقالاً<sup>(٣)</sup> كانوا يؤدونها إلى رسول الله لقاتلهم عليها ! » .. فهو لن يحاربهم حرباً دينية ، لأنهم على التوحيد الديني والإيمان بدين الإسلام قائلون ومستمرون ، يصومون ويصلون ويحجون ، بل ويذكرون ، ولكنهم يصرفون زكاتهم في مضارب قبائلهم ، ويمتنعون عن دفعها إلى عاصمة الخلافة وبيت مال الدولة .. فلا وجه إذن لمحاربتهم الحرب الدينية .. وإنما سيحاربهم حرباً سياسية ، تعيد للدولة وحدتها ، وتضمن لهذه الوحدة النور والتدعيم .

ولقد كان تسليم الزكاة لبيت مال دولة الخلافة ، بالمدينة ، هو المعيار والرمز لبقاء وحدة الدولة . التي رآها أبو بكر الصديق ، بعقوبة أبصرت المستقبل كله لحظة اتخاذه لهذا القرار رآها الضمان لمجد العرب وتحضرهم ، بل والضمان لبقاء عقيدة التوحيد وانتشارها ، أي لبقاء الإسلام . كدين ، وحتى لا يذهب كما ذهب مناهب ودعوات عفا عليها الزمن ، لأنها لم تجد الدولة التي تضمن لها الانتشار فالبقاء !..

لقد نهض أبو بكر الصديق فحصن المدينة حتى لا تقتحمها القبائل المرتدة . بعد أن رفض الاستجابة لمطلب وفودها .. ثم خرج إلى حيث عسكر بالمسلمين . الذين تأهبوا لحرب فاصلة بعيدون بها الوحدة للدولة ، وكان معسكرهم في « ذى القصة » .. وهناك عقد لأمرء الحرب ألوية القتال . ووجههم إلى ميادينه .. عقد لهم أحد عشر لواء :

١ - خالد بن الوليد .. لقتال طليحة الأسدي .. ثم لقتال مالك بن نويرة ، بالبطاح .. إن هو استمر على عصيانه .

٢ - وعكرمة بن أبي جهل .. لقتال مسيلمة الكذاب ، باليمامة ..

٣ - والمهاجرين أمية .. لقتال جنود الأسود العنسي .. ولمعونة الأبناء على قيس بن المشكوح ومن معه من أهل اليمن .. ثم لقتال « كندة » بضمير موت .

٤ - وخالد بن سعيد بن العاص .. لقتال أهل الحمقتين ، من مشارف الشام ..

٥ - وعمر بن العاص .. لقتال جاع « قضاة » و « وديعة » و « الحارث » .

٦ - وحذيفة بن محصن الغلفاني .. لقتال أهل دبا ..

٧ - وابن هرثمة .. لقتال « مهرة » ..

٨ - وشرحيل بن حسنة .. لقتال « قضاة » ، بعد إغارة عكرمة بن أبي جهل في قتال أهل

اليمامة ..

(٣) العقال - بكسر العين - زكاة العام .



٩ - ومن بن حاجز.. - وقيل طريفة بن حاجز- لقتال سليم . ومن معهم من هوازن .

١٠ - وسويد بن مقرن.. لقتال «تهامة» باليمن ..

١١ - والعلاء بن الحضرمي .. لقتال أهل البحرين ..<sup>(٤)</sup>

ولقد كانت وصية أبي بكر للجنود المحاربين وعهده لأمرء هذه الحرب دليلاً آخر على طابعها السياسي . فهم ذاهبون لقتال قبائل مسلمة . قد «ارتدت» عن الوحدة السياسية للدولة . ولم ترد عن التوحيد الإلهي في الدين .. ومن ثم فلا بد من التمييز بين الذين ظلوا على إسلامهم وبين الذين خلعوا الدين مع خلعهم وحدة الدولة السياسية.. إذ محال أن نجعل المسلمين كالمشركين !.. قال الخليفة الصديق أبو بكر لجنوده . إذا غشيت داراً من دور الناس فسمعون أذاناً للصلاة فأمسكوا عن أهلها حتى تسألوهم : ماذا تقوموا ؟ !.. وإن لم تسمعوا أذاناً فشنوا الغارة !..<sup>(٥)</sup>

كما تشهد حرب خالد بن الوليد للمالك بن نويرة . وقتله له . للطابع السياسي - وليس الديني - لهذه الحرب . وتؤكد على أنها كانت «ردة» عن «الوحدة السياسية للدولة» . ولم تكن «بحال من الأحوال» . «ردة» عن «دين» الإسلام ..

● فمالك بن نويرة قد فض حلفه مع سجاح بنت الحارث - التي انصرفت إلى أرض الجزيرة - وهو حلف استهدف من ورائه تحقيق أغراض قبلية . منها تاركان يطلبه من «بنى ضبة» .. ولم يكن حلفاً تنتقص طبيعته من إيمانه بدين الإسلام ..

● وهو قد جمع الزكاة وميزها . ولكنه رفض تسليمها لبيت مال دولة الخلافة بالمدينة وأرجأ التصرف فيها . ثم أصبح متحيراً من أمره فيها . وبخاصة بعد فض حلفه مع سجاح بنت الحارث<sup>(٦)</sup> .. وله في ذلك شعر يفصح عن إيمانه بدين الإسلام . وعن التزامه التعبد بالزكاة . كركن من أركان الإسلام . لكن مع التردد والحيرة في مصرفها .. هل يكون في فقراء قومه ؟ أم إلى بيت مال الدولة بالمدينة ١٤.. يقول مالك :

وقال رجال : سدد اليوم مالك وقال رجال : مالك لم يسدد  
فقلت : دعوني لا أبا لأبيكم فلم أخط رأياً في المقام ولا الندى

(٤) المصدر السابق . ج ١٩ ص ٦٤ . ٦٥ .

(٥) [ تاريخ الطبري ] ج ٣ ص ٢٧٩ ..

(٦) المصدر السابق . ج ٣ ص ٢٧٦ .



وقلت : خذوا أموالكم غير خائف ولا ناسطر فيما يحيى به غدى  
فدونكموها ، إنما هي مآلكم مصورة أخلاقها لم تجد  
سأجعل نفسي دون ما تحذرونه وأرهنكم يوماً بما قلته يدي  
فإن قام بالأمر المجدد قائم أطعنا ، وقلنا : الدين دين محمد<sup>(٧)</sup>  
● وعندما هم خالد بن الوليد بقتال مالك بن نويرة وقومه ، عارضه في ذلك صحابة أجلاء  
كانوا ساعثي جنوداً في جيشه ، فلما لم ينتجب لأبيهم رفضوا القتال معه ضد مالك وقومه  
لأنهم ، مثلهم ، مسلمون !.. وكما يقول الطبري : فلقد ترددت الأنصار على خالد  
وتخلفت عنه ، وقالوا : ما هذا بعهد الحليفة إلينا ؟!..<sup>(٨)</sup> .

● ولقد شهد بإسلام مالك بن نويرة وقومه ، وبظلم خالد بن الوليد لهم ، إذ قاتلهم وقتل  
منهم ، شهد بذلك كثير من شهداء تلك الحرب .. ومن هؤلاء الشهداء الصحابي الأنصاري أبو  
قتادة الحارث بن ربي - الملقب بفارس رسول الله<sup>(٩)</sup> ، - فقال : إنهم لما غشوا القوم  
راعوهم تحت الليل ! - [ أى أفرعوهم ليلاً ] - .. فأخذ القوم السلاح ، ليدفعوا به عن  
أنفسهم هذا الذي أفرعهم ليلاً .. قال أبو قتادة :

- « فقلنا : إنا المسلمون !.. »

- فقالوا : ونحن المسلمون !.. »

- قلنا : فما بال السلاح معكم ؟!.. »

- قالوا : وما بال السلاح معكم ؟!.. »

- قلنا : فإن كنتم كما تقولون فضعوا السلاح !.. »

قال أبو قتادة : فوضعوها ، ثم صلينا وصلوا ؟!.. »

ومع ذلك حاربهم خالد بن الوليد !..

● ولقد رأينا عمر بن الخطاب يتحدث إلى أبي بكر الصديق في هذا الأمر ، طالباً  
القصاص لمالك بن نويرة من خالد بن الوليد ، وقاللاً عبارته الشهيرة : « عدو الله ! عدل الله ! امرئ مسلم يقتله ، ثم نزا<sup>(١٠)</sup> على امرأته ؟! »<sup>(١١)</sup> .

(٧) ابن أبي الحديد [ شرح نهج البلاغة ] ج ١٧ ص ٢٠٥ ، طبعة الحلبي ، القاهرة .

(٨) [ تاريخ الطبري ] ج ٣ ص ٢٧٦ .

(٩) انظر ترجمته في [ أسد الغابة في معرفة الصحابة ] لابن الأثير ، طبعة دار الشعب ، القاهرة .

(١٠) نزا : وثب . ومن الذكر على الأنثى : سافدها ووطئها .. وأصلها في سفاذ ذى الحافر والظلف والسباع ! .

(١١) [ تاريخ الطبري ] ج ٣ ص ٢٨٠ .



وأيضاً .. يشهد للطابع السياسى لهذه الحرب - حرب القبائل التى خلعت وحدة الدولة ولم تحلج توحيد الإسلام الدينى - شعر الخطيل بن أوس - أنخى الخطيئة - الذى يصور معنى منع هذه القبائل تسليم الزكاة لحكومة أبى بكر الصديق ، فى المدينة ، وفحوى مطالب وفودها التى وفدت إلى المدينة ، تقر بالإسلام الدين وتطلب فك ارتباطها بوحدة الدولة السياسية . وكيف أن ذلك كان يعنى رفض هذه القبائل لسلطة خليفة قرشى لم يستشاروا فى اختياره . دون أن يعنى رفض الدين الإسلامى ، لأنهم قد دانوا له وتدينوا به بالحرية والاختيار .. يقول الخطيل ابن أوس :

أطعنا رسول الله إذ كان بيننا      فىا لعباد الله ما لأى بكر؟!  
أبورثها بكراً إذا مات بعده      وتلك لعمر الله قاصمة الظهر  
فهلا رددتم وفدنا بإجابة      وهلا حسبن منه راعية البكر  
فإن الذى سألوكم فنعمتم      لكالقر أو أحلى لحلف بنى فهر<sup>(١٢)</sup> !  
ولقد كان وراء منع هذه القبائل تسليم الزكاة لحكومة أبى بكر الصديق تخريج استخواجه لأنفسهم . وتأويل تأولو به قول الله سبحانه وتعالى : [ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها ، وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ]<sup>(١٣)</sup> .. فقالوا : [ إنهم كانوا يدفعون الزكاة - الصدقات ] - إلى من كانت صلاته [ سكن لهم ] - وهو الرسول ﷺ - وليس كذلك حال أبى بكر الصديق ولا حال غيره ، فليس عليهم - وفق هذا التأويل - أن يدفعوا صدقاتهم إلى من لا يستطيع أن تكون صلاته لهم سكناً ! .. ذلك كان تأويلهم .. وهو شاهد آخر على إيمانهم بالدين ، ومن ثم على الطليعة السياسية للحرب التى اشتهرت فى تاريخنا باسم « حروب الردة » التى وصف هذا الطرف من أطرافها بوصف « المرتدين » ! ..

لكن .. من الحق ومن الواجب أن نسأل : إذا كان الأمر كذلك ، فلم اشتهر وصف هذه القبائل المسلمة بصفة « الردة » ، وسموا « بالمرتدين » ، هكنا بإطلاق ، ودون التمييز بين « الردة » عن الدين ، بالكفر ، وبين « الردة » عن الوحدة السياسية للدولة ، بالانفصال السياسى والانشقاق الإدارى !؟ ..

من الحق أن نسأل هذا السؤال .. ومن حسن الحظ أنه قد طرح فى تراثنا القديم ، وأجاب عليه عدد من أئمة الفكر وأعلام المؤرخين إجابة تركبها وتتفق مع مضمونها كل الاتفاق .. لقد

(١٢) [ شرح نهج البلاغة ] ج ١٧ ص ٢١٠ .

(١٣) التوبة : ١٠٣ .



طرح ابن أبي الحديد ز ٥٨٦ هـ - ٦٥٥ هـ - ١١٩٠ - ١٢٥٧ م] هذا السؤال ، وأجاب عليه .. قال : .. لم قلت : إن الذين قاتلهم أبو بكر وأصحابه كانوا مرتدين ١٩ .. فإن المرتد من ينكر دين الإسلام ، بعد أن قد تدن به ، والذين منعوا الزكاة لم ينكروا أصل دين الإسلام ، وإنما تأولوا وأعطوا ، لأنهم تأولوا قول الله تعالى : [ أخذ من أموالهم صلقة تطهرهم وتركهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ] .. فقالوا : إنما نلغ زكاة أموالنا إلى من صلاته سكن لنا ، ولم يبق بعد وفاة النبي من هو بهذه الصفة ، فسقط عنا وجوب الزكاة . وليس هذا من الردة في شيء ، وإنما سماهم الصحابة أهل الردة على سبيل المجاز ، إعظاماً لما قالوه وتأولوه !!<sup>(١٤)</sup>

فهل بعد ذلك شك في الطابع السياسي لقتال تلك الحرب ؟ وفي الطبيعة السياسية لذلك الصراع العنيف ؟.. وهل يستطيع لفظ « الردة » أن يحجب هذه الطبيعة السياسية عن أعين الباحث وعقل المتأمل ولب المفكر في ذلك الصراع ؟.. لا نعتقد .. بل لا نظن !..

### ٣- حروب الفتوحات :

أما حروب الفتوحات التي نهضت بها الدولة العربية الإسلامية ، وبخاصة على عهد عمر بن الخطاب [ ٤٠ هـ - ٢٣ هـ - ٥٨٤ - ٦٤٤ م ] ، فإن وضوح طابعها السياسي وانتفاء شبهة الحرب الدينية عنها ، لا يحتاجان إلى تفصيل حديث .. فهي فتوحات لم تفرض عقيدة الإسلام ، وإنما امتدت بحدود الدولة السياسية إلى ما وراء شبه الجزيرة العربية ، وهي قد تركت لأهالي البلاد المفتوحة حريتهم في الاعتقاد ، مسيحيين كانوا أم يهوداً أم مجوساً ، بل لقد أتاحت لهم من الحريات الاعتقادية والدينية فوق ما كانوا يتمتعون به قبل هذه الفتوحات .. فقد فرضت على بعضهم ضريبة زهيدة مقابل إعفائهم من ضريبة الجندية والقتال ، الأمر اقتضاه أمن الدولة الناشئة وطبيعة التكوين العربي لجيشها المقاتل - ومن شارك من أبناء البلاد المفتوحة ، وهو على دينه ، في القتال سقطت عنه هذه الجزية - [ ضريبة الجندية والقتال ]<sup>(١٥)</sup> .

(١٤) [ شرح نهج البلاغة ] ج ١٣ ص ١٨٧ .

(١٥) انظر كتابنا [ الإسلام والوحدة القومية ] ص ٨٩ - ١٠٦ . طبعة بيروت - الثانية - المؤسسة العربية للدراسات والنشر سنة ١٩٧٩ م .



وفتوحات تترك أهل البلاد المفتوحة على عقائدهم الدينية .. وقاتل لا يدخل المهزوم في دين المنتصر هو أدخل في السياسة إلى الحد الذي لا يحتاج في إثباته طبعته هذه إلى دليل وأبعد عن القتال الديني بُعد الإكراه والقسر عن أن يكون وسيلة للتصديق القلبي والافتتاع الحر واليقين الباطني الذي لا يرقبه ولا يراقبه سوى علام الغيوب !..

ويؤكد الطابع السياسي لقتال حرب الفتوحات هذه ذلك الطابع التحريري والمضمون الوطني الذي برز كمحتوى لعملياتها ومعاركها .. فالصراع الحضاري العنيف كان قائماً ، وممتداً امتداداً تاريخياً بين الغرب والشرق منذ قرون ، وكانت « روما » فيه طرفاً ، « وفارس » هي الطرف الثاني . وحروبها ، بما أسفرت عنه من هزائم وانتصارات ، هي المد والجزر الذي تمثّل فيه علاقات القوى بين الفريقين .. وكانت فتوحات الاسكندر المقدوني [ ٣٥٦ - ٣٢٣ ق م ] قد حسمت إحدى جولات هذا الصراع لحساب الغرب والبيزنطيين ، وأصبح الفرس عاجزين عن قيادة الشرق في هذا الصراع ، وعن النهوض بعبء تحرير الشام ومصر والمغرب من سيطرة الروم ، فكان ظهور « الإسلام » ، بما أحدث من آثار سياسية ، وبما أقام من دولة فنية ، وبما أنجز من وحدة قوية حولت القبائل العربية إلى جيش باسل في القتال .. كان ذلك الظهور للإسلام إيداناً بتولى الجماعة العربية زمام القيادة للشرق في هذا الصراع القديم المتجدد . ومن ثم كانت تلك الفتوحات العربية حركة تحرير لهذه البلاد المفتوحة من حاميات الروم البيزنطيين ، أعان العرب المسلمين فيها وساعدهم عليها أهل البلاد الأصليون مع احتفاظهم بدياناتهم القديمة ، بل مع اشتراكهم مع الروم البيزنطيين في الإيمان بدين المسيح !..

وعلى الجانب الشرق كان فتح العراق العربي تحريراً له من سيطرة فارسية ظالمة ، وكان فتح فارس ذاتها إنهاء لنظام اجتماعي فاسد ، غداً فسادة ثغرة في جدار الشرق مكنت منه الغزاة وغدت مظلمة الاجتماعية والعرقية قيماً يحول دون أهل فارس ودون الإبلاغ الحضاري الذي أهلهم له التاريخ والتراث الذي يملكون .

فهي حرب تحرير .. وهو قتال سياسي ، اقتضته شئون الدولة وضرورات الصراع العالمي بين الشرق الفتي والغرب المتقهقر .. وليس فيه من الدين والحرب الدينية سوى الأعلام والرايات التي حارب تحت ظلها المقاتلون !..



#### ٤ - الحروب بين المسلمين :

استخدم المسلمون العنف . والعنف المسلح في صراعاتهم الداخلية . أول ما استخدموه في ثورتهم التي أنهت عهد الخليفة الراشد الثالث عثمان بن عفان [ ٤٧ق .هـ - ٣٥هـ - ٥٧٧م ] . وهى الثورة التي انتهت بقتله . عليه رضوان الله !... ولم يقل أحد . يعتقد برأيه من مفكرى الإسلام أن طرفاً من أطراف هذا الصراع العنيف قد كفر بدين الإسلام . ولا أن هذا الصراع كان صراعاً دينياً يستهدف منه كل طرف فرض عقيدته الدينية على الطرف الآخر بل لقد أطبق الإجماع على أنه كان صراعاً سياسياً واجتماعياً . استهدف الثوار منه تغيير المظالم التي حدثت . وعزل الولاة الذين استبدوا . وخلع الخليفة الذى عجز عن تنفيذ مطالب الثوار .

وفى عهد الخليفة الراشد الرابع على بن أبي طالب [ ٢٣ق .هـ - ٤٠هـ - ٦٠٠م - ٦٦١م ] حدثت أول الحروب الحقيقية والكبرى التي كان طرفاها من المسلمين ؟ . فى موقعة « الجمل » كان على وأنصاره في جانب . وطلحة بن عبيد الله [ ٢٨ق .هـ - ٣٦هـ - ٥٩٦م - ٦٥٦م ] والزبير بن العوام [ ٢٨ق .هـ - ٧٦هـ - ٥٩٦م - ٦٥٦م ] وهما من العشرة الذين تكونت منهم [ هيئة المهاجرين الأولين ] - وأم المؤمنين عائشة [ ٩ق .هـ - ٥٨هـ - ٦١٣م - ٦٧٨م ] وأنصارهم في الجانب الآخر .. ولم يقل أحد يعتقد برأيه من مفكرى الإسلام أن طرفاً من أطراف هذه الحرب قد كفر بالله . أو بدل دينة .. بل لقد أجمعوا على الطبيعة السياسية لهذا القتال . فهو قتال على منصب الخلافة . وعلى وجهات النظر التي يراها كل فريق انجع في علاج المشكلات السياسية والاجتماعية التي تفجرت بالثورة على عثمان بن عفان . وبعدها .. بل لقد كان المنتصر والقاتل يصل على المهزوم القتل . ويوارى جثاته التراب في مقابر المسلمين . ويطلب له الغفران والرحمة من الله !..

وفى القتال بين على بن أبي طالب وبين معاوية بن أبي سفيان [ ٢٠ق .هـ - ٦٠هـ - ٦٠٣م - ٦٨٠م ] .. كاد إجماع المسلمين أن يتخذ على أن معاوية وأنصاره يمثلون « الفئة الباغية » على أمير المؤمنين على وأنصاره . وعلى أن قتال هذه الفئة الباغية واجب حتى تنفى إلى أمر الله .. ومع ذلك فهم مؤمنون مسلمون . وقاتلهم سياسة بلغت مرحلة العنف المسلح . وليست ديناً لأن الفريقين أبناء دين واحد . يؤمنون بإله واحد . ويشهدون بنبو محمد . عليه الصلاة والسلام . ويتكئون إلى القرآن الكريم . ويصلون إلى ذات القبلة الواحدة .. وليس بعد شهادة على بن أبي طالب بإيمان خصومه هؤلاء شهادة تقطع بالطبيعة السياسية لهذا القتال



وتنى عنه أية شبهة دينية .. فلقد سأل أبو سلامة الدلائلى . - وهو من أصحاب على - سألته  
عن أمر معاوية وصحبه ، فقال :

- يا أمير المؤمنين ، أترى هؤلاء القوم حجة فيما طلبوا به من هذا الدم - [ أى دم عثمان  
ابن عفان ] - إن كانوا أرادوا الله بذلك ؟ ..

- نعم ! ..

- وترى لك حجة بتأخيرك ذلك ؟ ..!

- نعم ! .. إن الشيء إذا كان لا يُدْرَك فالحكم فيه أحوط وأعود نفعاً ..

- فما حالنا وحالهم إن ابتلينا بقتال غدا ؟ ..!

- إنى لأرجو ألا يقتل أحد نقي قلبه ، منا ومنهم ، إلا أدخله الله الجنة ! « (١١٦) » .

فهو قتال سياسى ، بين فرقاء اختلفت وجهات نظرهم فى السياسة ، والحكم على المواقف  
فيها داخل فى نطاق الخطأ والصواب وليس فى الكفر والإيمان .. بل إنه ، بنصر كلمات على بن  
أبي طالب ، قتال بين « أهل الجنة » ؟ ..!

فلم يكن على يشك فى عقيدة خصومه ، أو يشكك فى إيمانهم ، وهو الذى يعلم براءة  
الإسلام من تحويل البشر سلطات دينية تحكم على العقائد والضمائر والقلوب .. ولذلك فهو  
يتحدث عن « إيمان » خصومه الذى لا يشك فيه ، فيقول : « لقد التقينا - [ فى القتال ] -  
وربنا واحد ، ونبينا واحد ، ودعوتنا فى الإسلام واحدة ، ولا نستريدكم فى الإيمان بالله  
والتصديق برسوله ولا يستريدوننا . والأمر واحد إلا ما اختلفنا فيه من دم عثمان ، ونحن منه  
براء ! » (١١٧) . فليس هناك خلاف ، يتقاتلون عليه ، فى : التوحيد ، ولا النبوة ، ولا دعوة  
الإسلام وعقائده دينه .. بل إن « الأمر » ، أى السياسة ، هو موطن الخلاف ، ولا خلاف فيه  
بينهما إلا فى الموقف من قتل عثمان بن عفان ، وقتلته .. فهى قضية سياسية ، أثارت قتالاً  
سياسياً ، بين فرقاء كلهم مؤمنون ومسلمون ..

وعندما يقحم نفر من « الخوارج » ، فى ساحة الصراع ، مصطلحات : « الكفر »  
و « الكفار » ، يصفون بها عقيدة معاوية بن أبي سفيان وانصاره ، فيبدعون موجة الانحراف

(١١٦) الباقلاوى [العقيد] ص ٢٣٧ . طبعة القاهرة سنة ١٩٤٧ م .

(١١٧) [شرح نهج البلاغة] ج ١٧ ص ١٤١ .



الفكرى الذى أصاب الكثير من فرق الإسلام ومدارسه الفكرية ، عندما جعلوا السياسة ديناً . و الخطأ « كفرة » . و « الذنب » شركاً بالله .. عندما يبدأ الخوارج ذلك الانحراف الذى يخلط أمر « الدنيا » بأمر « الدين » . يتصدى لهم الإمام على بن أبى طالب . فيعلن قوله : « إنا ، والله . ما قاتلنا أهل الشام على ما توهم هؤلاء - [ الخوارج ] - من التكفير والفرق فى الدين . وما قاتلناهم إلا لردهم إلى الجماعة .. وإنهم لإخواننا فى الدين . قبلنا واحدة ورأينا : أننا على الحق دونهم <sup>(١٨)</sup> . لقد أصبحنا نقاتل إخواننا فى الإسلام على ما دخل فيه من الزيف والاعوجاج والشبهة والتأويل .. » <sup>(١٩)</sup> .

فعلى بن أبى طالب . رضى الله عنه . يقرر أنه إنما يقاتل : إخوانه فى الإسلام « ! .. وهم جميعاً دينهم واحد . وقبلتهم واحدة .. وليس هناك كفر ولا تكفير لفرق من الفرقاء . أو زعم أو ادعاء بفراقه للدين .. فقط إن الخلاف فى « الرأى » و « الأمر » . أى فى السياسة .. فالحرب . إذن . سياسية . والقتال . من ثم . سياسى . لا علاقة له بعقائد الدين وأصول الإيمان ..

هكذا كانت حروب الإسلام . وهكذا كان قتال المسلمين . حماية للدعوة . وتأميناً للدعاة . وصداً للفتنة عن الدين . وثأراً وطنياً يسترجعون به وطنهم الذى أخرجهم منه المشركون .. وقتالاً قومياً يستعيدون به وحدة الدولة التى صدع وحدتها « المرتدون » عن الوحدة القومية التى تبلورت للعرب بانتصار الإسلام فى شبه الجزيرة العربية .. وحرباً لبناء الامبراطورية . وتحرير الشرق من استعمار الروم البيزنطيين ... وصراعاً على الخلافة أثاره الاختلاف فى « الرأى » وتعدد المناهج فى حل مشكلات الاقتصاد والاجتماع ..

هكذا كانت حروب المسلمين فى صدر الإسلام . ومثلها - فى الطبيعة والأهداف - كانت كل الحروب التى نشبت بين الفرق الإسلامية على امتداد التاريخ الطويل للإسلام والمسلمين ... وكما يقول الإمام محمد عبده [ ١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ - ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م ] : فلقد كان المشركون يبدأون المسلمين بالقتال لأجل إرجاعهم عن دينهم . ولو لم يبدأوا فى كل واقعة لكان اعتداؤهم بإعراج الرسول من بلده . وفتنة المؤمنين وإيذائهم . ومنع الدعوة . كل ذلك كان كافياً فى اعتبارهم معتدين . فقتال النبي ﷺ . كله مدافعة عن الحق وأهله . وحماية لدعوة الحق . ولذلك كان تقديم الدعوة شرطاً لجواز القتال . وإنما تكون

(١٨) [ العهد ] ص ٢٣٨ .

(١٩) على بن أبى طالب [ نهج البلاغة ] ص ١٤٧ . طبعة دار الشعب . القاهرة .



الدعوة بالحجة والبرهان لا بالسيف والسنان .. والله تعالى يقول : [ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ]<sup>(٢٠)</sup> ويقول : [ أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ]<sup>(٢١)</sup> .. وإذا لم يوجد من يمنع الدعوة ويؤذى الدعاة أو يقتلهم أو يهدد الأمن ويحتل على المؤمنين فافقه تعالى ، لا يفرض علينا القتال لأجل سفك الدماء وإزهاق الأرواح ولا لأجل الطمع والكسب . ولقد كانت حروب الصحابة في الصدر الأول لأجل حماية الدعوة ، ومنع المسلمين من تغلب الظلمين ، لا لأجل العدوان . فالروم كانوا يعتدون على حدود البلاد العربية التي دخلت حوزة الإسلام ، ويؤذون من يظفرون به من المسلمين ، وكان الفرس أشد إرباء للمؤمنين منهم . وما كان بعد ذلك من الفتوحات الإسلامية اقتضته طبيعة الملك ، ولم يكن كله موافقاً لأحكام الدين . فإن من طبيعة الكون أن يسطر القوى على جاره الضعيف . ولم تعرف أمة أرحم في فتوحاتها بالضعفاء من الأمة العربية . شهد لها علماء الإفرنج بذلك<sup>(٢٢)</sup> .. ولم يسمع في تاريخ المسلمين بقتال وقع بين السلفيين والأشاعرة . مع الاختلاف العظيم بينهما . ولا بين هذين الفريقين من أهل السنة والمعتزلة . مع شدة التباين بين عقائد أهل الاعتزال وعقائد أهل السنة . سلفيين وأشاعرة . كما لم يسمع بأن الفلاسفة الإسلاميين تألفت لهم طائفة وقع الحرب بينها وبين غيرها . نعم . سمع بحروب تعرف بحروب الخوارج . كما وقع من القرامطة وغيرهم ، وهذه الحروب لم يكن مثيها الخلاف في العقائد ، وإنما أشعلتها الآراء السياسية في طريقة حكم الأمة . ولم يقتل هؤلاء مع الخلفاء لأجل أن ينصروا عقيدة ولكن لأجل أن يغيروا شكل حكومة . وأما ما كان من حروب الأمويين والهاشميين فهي حرب على الخلافة ، وهي بالسياسة أشبه . بل هي أصل السياسة ! .. نعم . وقعت حروب في الأزمنة الأخيرة تشبه أن تكون لأجل العقيدة ، وهي ما وقع بين دولة إيران والحكومة العثمانية . وبين الحكومة العثمانية والوهابيين ، ولكن يتسنى للباحث بأدنى نظر أن يعرف أنها كانت حروباً سياسية . ويبرهن على ذلك بالولاء المتمكن بين الحكومتين اليوم . مع بقاء الاختلاف في العقيدة بين الحكومة العثمانية وابن الرشيد أمير الوهابيين<sup>(٢٣)</sup> ... لقد شهر المسلمون سيوفهم دفاعاً عن أنفسهم ، وكها للعدوان عنهم ، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك . ولم يكن من المسلمين مع غيرهم إلا أنهم جاؤوهم . فكان الجوار طريق العلم بالإسلام . وكانت

(٢٠) البقرة : ٢٥٦ .

(٢١) يونس : ٩٩ .

(٢٢) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٤ ص ٤٩٥ . ٤٩٦ .

(٢٣) المصدر السابق : ج ٣ ص ٢٥١ .



الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتقال إليه !...»<sup>(٢٤)</sup> .

هكذا كانت طبيعة الحرب وطبيعة القتال وطبيعة الجهاد الحربي المسلح في الإسلام ....  
سياسية تماماً ، ومدارها : الدنيا والدولة وشؤونها ، ولا شبهة يمكن أن تلحقها بحرب العقائد  
الدينية التي تستهدف فرض الإيمان والإكراه في الدين ، أو قتال الآخرين لمجرد الاختلاف في  
عقائد الدين .

---

(٢٤) المصدر السابق ، ج ٣ ص ٤٦٢ .



# مقام الوطن والحرب الوطنية في الإسلام

فلا عجب . إذن . بعد الذي تقدم . أن نرى « للوطن » و « الوطنية » مقاما عاليا في فكر الإسلام وتراث المسلمين .. ذلك أن الذين يقولون « بالسلطة الدينية » و « وحدة السلطين الدينية والزمنية »<sup>(١)</sup> يفضون من شأن « النزعة الوطنية » .. بل لقد رأينا منهم من يتحدث عنها كأصنام وطواغيت يعبدها الوطنيون في المجتمع الحديث ويشركونها في العبادة مع الله<sup>(٢)</sup>؟! .. أما الذين يقولون « بالطبيعة المدنية » لسلطة الدولة في الإسلام ، ويرفض الفكر الإسلامي للسلطة الدينية و « الحكم بالحق الإلهي » فإنهم لا يعجبون ولا يتعجبون من إجلال الإسلام وتعظيم فكره السياسي لمقام الوطن والوطنية . وحث أمته وأهله على الاهتمام بها إلى هذا الحد الكبير .. فما دامت السلطة ذات « طبيعة مدنية » . فإن صراعاتها . ومنها القتال . لا بد أن تكون « مدنية الطبيعة » . فهو قتال سياسي إذن . حتى وإن أطلق عليه : القتال في سبيل الله .. بل إن جملة في سبيل الله يصبح شهادة تمجيد وإعظام وتقديس للقتال في سبيل الوطن والحرب دفاعاً عن حوزة الأوطان ! .. وكيف لا .. والله يجعل قتالنا السياسي العادل وحرينا الوطنية المشروعة . ونضالنا المسلح لحماية الوطن وصون استقلاله جهاداً في سبيله وفتناً يتنى به المقاتلون وجهه ورضوانه ؟! ..

بل لقد جعل الإسلام . في قرآنه الكريم . الموقف من « القضية الوطنية » معياراً يحدد للمسلمين من تجوز لهم مودته ومصادقته والبر به . ومن لا يجوز لهم إنزاله منازل الأصدقاء والأوداء . من غير المسلمين .. فهنا نبياً قاطعاً عن أن نصادق أو نصر أولئك الذين يعتدون على ديارنا . أو يخرجون منها أبناءها المسلمين .. قال : [ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة . وقد كفروا بما جاءكم من الحق ، يخرجون الرسول

(١) انظر في دراسة هذه الأفكار أيضاً كتابنا : [ الإسلام وطفلة الحكم ] طبعة دار الشروق سنة ١٩٨٨ م وكذلك الدراسة الأولى من هذا الكتاب .

(٢) سيد قطب [ معالم في الطريق ] ص ١٤٩ - ١٦١ . طبعة دار الشروق سنة ١٩٨٠ م .



وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتكم جهاداً في سبيل وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمتم . ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل [٣] .

فالذين يخرجون المسلمين من أرضهم ويترعونهم من ديارهم ويقتلونهم من أوطانهم هم أعداء الله ، كما هم أعداء هؤلاء المسلمين أصحاب « القضية الوطنية » .. بل إن تكافل الأمة الإسلامية ووحدة العضوية حول المعتقد ، ومن ثم حول المنطلقات والمقاصد والغايات ، إن هذا التكافل يفرض على كل أبنائها أن يقفوا موقف العداء من أية قوة تخرج أى جماعة مسلمة من وطنها .. والإخراج من الوطن هنا لا يعنى التهجير الاضطرابى فحسب . بل يشمل عزل المسلمين عن أن تكون لهم السيادة الفعلية والفعالة في أوطانهم . لأنه إخراج لهم من ديارهم حتى ولو كانوا بأجسادهم فيها يعيشون ؟! .. إن أية قوة تصنع ذلك بأية جماعة مسلمة ، بل بأى مسلم ولو انفرد ، هى عدوة لله ، لأن الإسلام قد رفع العداء في « القضية الوطنية » إلى مرتبة العداء لله ، كما جعل القتال في سبيلها قتالاً في سبيل الله .. والله ، سبحانه قد نهانا أن نصادق أعداءنا في « الوطنية » ، فليس لهم عندنا مودة أو موالاة أو نصر بأى حال من الأحوال .

وفي آية أخرى من آيات القرآن الكريم نعدثنا الله سبحانه عن تجاوز مصادقته من المخالفين لنا في الدين ؟ وعن لا نتجاوز لنا مصادقته من هؤلاء المخالفين ؟ . فإذا نحن مطالبون بالأ نصادق ثلاث فئات :

(أ) الذين يقاتلوننا في الدين . بالحيلولة - بواسطة القتال والصراع العنيف - بيننا وبين حرية الدعوة وأمن الدعاة .. أى يقاتلوننا عداء منهم لحرية الضمير والاعتقاد ..

(ب) والذين يخرجون المسلمين أو بعضهم ، من ديارهم ، على أى نحو كان هذا الإخراج ، تهجيراً بالاضطهاد ، أو عزلاً عن امتلاك خيرات الوطن والتحكم في مقدراته نتيجة للاحتلال والنهب والاستغلال ! ..

(ج) والذين يظاهرون ، أى يساعدون ، مجرد مساعدة على إخراج المسلمين من ديارهم وأوطانهم ، على أى نحو كانت المظاهرة والمساعدة في القهر الوطنى من هؤلاء لأعداء المسلمين ! ..

نعم .. يوجز الله ، سبحانه وتعالى ، أوامره تلك ، ويلخص لنا وصاياه هذه في قوله : [ لا



ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين ، وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم . ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون [ ١١ ]

فالمسلمين . إذن . أن يقيموا علاقات البر والمودة مع مخالفهم في الدين إذا هم لم يفتنوهم ، بالقتال ، عن دينهم ، ولم يخرجوهم من أرضهم إخراجاً جسدياً أو معنوياً . ولهم أن يقسطوا إلى هؤلاء المخالفين إذا هم لم يصنعوا شيئاً من ذلك .. بل لقد فسر بعض أئمة تفسير القرآن الكريم معنى « القسط » هنا بما هو أكثر من « العدل » . لأن العدل واجب على المسلمين دائماً وأبداً . مع الموافقين والمخالفين . الأصدقاء منهم والأعداء .. واجب « فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل ! » .. وقالوا : إن معنى [ وتقسطوا إليهم ] : « أى تعطوهم قسطاً من أموالكم على وجه الصلة ! » .. (١٢)

إلى هذا الحد تجب المودة ويلزم البر ويتعين القسط للذين لا يتخذون من أوطاننا وقضيتنا الوطنية موقف عدا .. وفي المقابل ينها الله . سبحانه . عن التولى . مجرد التولى . لمن يتخذون موقفاً عدائياً من قضايا الوطنية . مباشرة كان عداؤهم هذا أو بمجرد مظاهرهم ومناصرتهم هؤلاء الأعداء ! .

» « «

بل لقد بلغ القرآن الكريم بقضية الوطن وعقيدة الوطنية الذروة عندما جعل الحفاظ على استقلال الوطن والدفاع عن حوزته . بشجاعة أهله واستيصالهم . الأمر الذى يحقق للمواطنين المعنى الحقيقى للحياة ! .. وبالمقابل جعل الجبن والفرار والتفريط في حرية الوطن واستقلاله : موتاً هؤلاء المواطنين الذين فرطوا في وطنهم وأهملوا مشاعرهم الوطنية .. فهم بفقدانهم استقلال وطنهم أموات في هذا الوطن . حتى وإن كانوا يعيشون ويأكلون ويشربون ! .. لأن فقد الاستقلال يساوى ويعنى فقد المعنى الحقيقى للحياة ! ..

يقرر القرآن الكريم ذلك .. ويضرب عليه المثل من قصص الأولين وتاريخ الغابرين : [ ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم ، وهم ألوف ، حذر الموت ! فقال لهم الله موتوا . ثم

(١٤) المنحة : ٩ . ٨ .

(٥) [ الجامع لأحكام القرآن ] ج ١٨ ص ٥٩ .



أحياهم ! إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون . وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم [١] .. فهم لم ينهزموا من قلة في العدد ، فهم ألوف ، وإنما انهزموا من خور وحذر من الموت وصعب أصاب شجاعته ووطنيتهم ، فخرجوا من ديارهم فارين مهاجرين ، أو معزولين عن حكمها والتحكم في أمرها والاستمتاع بخيراتها . رغم بقاء أجسادهم فيها .. فكان ذلك بمثابة أمر تكويني من الله بموتهم !.. فلما تابوا إلى «رشد»هم وتعهدوا عاطفتهم الوطنية بالثناء ، فاحتسبوا بها وتسلموا بأسلحتها ، واستردوا وطنهم واستعادوا استقلاله ، كانت لهم الحياة ! [ ثم أحياهم ] ؟! ..

بل لقد زكت الآية الكريمة ذلك الاستقلال الوطني ، الذي هو الحياة ، بوصفها إياه بأنه من فضل « الله » على الناس . وتعدت الآية التالية لها عن أن صون الاستقلال ، والحفاظ على هذه الحياة رهن بالقتال : [ وقاتلوا ] .. ثم جعلت هذا القتال ، الذي يستهدف استقلال الوطن وعودة الروح والحياة الوطنية .. جملة :  **قاتلوا في سبيل الله !..**

تلك هي الذروة التي بلغها الوطن والوطنية في آيات القرآن الكريم . وتلك هي القدسية التي أضفاها الإسلام على القتال السياسي ، لا الديني ، في سبيل الوطن والوطنية واستقلال الأوطان .. لقد جعل الحياة في وجودها ، كما جعل في فقدانها الموت والعدم والفناء ! وحتى يطمئن القلب ، وتزداد القناعة ، ويرسخ اليقين بهذه المعاني التي أشرنا إليها ، لنقرأ كلمات الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ، تلك التي كتبها عندما وقف أمام هذه الآيات من كتاب الله : ... تلك سنة الله تعالى في الأمم التي نجح فلا تدفع العادين عليها .. وحياة الأمم وموتها ، في عرف الناس جميعهم . معروف . فعنى موت أولئك القوم هو أن العدو نكل بهم فأفنى قوتهم . وأزال استقلال أممهم . حتى صارت لا تعد أمة . بأن تفرق شملها . وذهبت جامعتها . فكل ما بقي من أفرادها خاضعين للغالبين ضائعين فيهم . مدغمين في غارهم . لا وجود لهم في أنفسهم . وإنما وجودهم تابع لوجود غيرهم . ومعنى حياتهم هو : عودة الاستقلال إليهم !.. إن الحزن عن مدافعة الأعداء . وتسليم الديار . بالفرقة والفرار . هو الموت المحض بالخزي والعار . وإن الحياة العزيزة الطيبة هي الحياة المليئة [ الوطنية ] - المحفوظة من عدوان المعتدين .. والقتال في سبيل الله .. أعم من القتال لأجل الدين . لأنه يشمل . أيضاً . الدفاع عن الحوزة إذا هم الطامع المهاجم باغتصاب بلادنا والجمع بخيرات أرضنا . أو أراد العدو الباغى إذلالنا . والعدوان على استقلالنا . ولو لم يكن ذلك لأجل

(٦) البقرة : ٢٤٣ . ٢٤٤ .



فختنا عن ديننا .. فالقتال لحماية الحقيقة كالقتال لحماية الحق ، كله جهاد في سبيل الله .. ولقد اتفق الفقهاء على أن العدو إذا دخل دار الإسلام يكون قتاله فرض عين على كل المسلمين !...»<sup>(٧)</sup> .

\* \* \*

هكذا تناول الإسلام قضية الحرب والقتال والجهاد القتالي ..

- فهو عندما أنكر « الكهانة والكهنوت » أنكر وجود « السلطة الدينية » في سياسة المجتمعات الإنسانية .. ومن ثم كانت الحرب فيه « سياسة » ... وليست « ديناً » .. لأنها إحدى وسائل العمل السياسي ، فهي امتداد للسياسة لكن بأدوات العنف في الصراع ! ..
  - وهو عندما قرر أن [ لا إكراه في الدين ] نفي ورفض أن يكون القتال سبيلاً لتحصيل « الإيمان » ، الذي هو يقين داخلي وتصديق قلبي ، لا يتحصل إلا بالإقناع ولا يتحقق إلا بالاقناع .. ومن ثم نفي ورفض أن يكون هناك قتال ديني لنشر الدين وفرض الإيمان ! ..
  - وهو عندما جعل « للقضية الوطنية » - العيش في الوطن الحر أحراراً - مكاناً عالياً في فكره . وفي قرآنه الكريم ، حتى كادت أن تكون محور القتال المشروع فيه ، إنما كان يرفع من قدر « الوطنية » ويعلو من مكان « الوطن » . ومن ثم يقدس القتال الذي شرعه ودعا إليه ساجداً يصون به المسلمون أوطانهم من الأعداء والطامعين .
- وناهيك بفكر يعمل القتال في سبيل الوطن جهاداً في سبيل الله ؟!

---

(٧) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٤ ص ٦٩٥ - ٦٩٧ .



## شبهة الحرب الدينية

لكن .....

وعلى الرغم من هذا الوضوح . وذلك الحسم اللذين يتحلى بها موقف الإسلام من هذه القضية : « طبيعة الحرب والجهاد في الإسلام » .. فإن جمهوراً من العامة يظنون أن المسلمين مطالبون . دينياً . بمقاتلة مخالفيهم في الدين حتى يؤمنوا بالإسلام . ويكون الدين كله لله .. ومع جمهور العامة . هؤلاء يقف نفر من مثقفي الإسلام ومفكره ؟! .. الأمر الذي يجعلنا أمام « شبهة » . للحرب الدينية . عالقة بسماء الفكر في عالم الإسلام . لابد من تبديد صاحبها . طلباً لصفاء تلك السماء من الغيوم . ووصولاً إلى تربة فكرنا الإسلامي من مثل تلك « الشبهات » ! ..

حقاً .. يأمر الله . سبحانه وتعالى . المؤمنين بالقتال حتى يكون الدين لله . فيقول : [ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ] <sup>(١)</sup> .. لكن لننظر إلى السياق الذي جاءت هذه الآية الكريمة في ختامه . ولنبحث عن سبب نزولها .. وعن « الفعل » و « التطبيق » الذي نهض به الرسول والمؤمنون تنفيلاً لهذا الأمر الإلهي بالقتال حتى يكون الدين لله ... لننظر في ذلك ونبحث حتى يستبين لنا الحق في هذا الموضوع ..

● إن سياق هذه الآية القرآنية يقول : [ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا . إن الله لا يحب المعتدين . واقتلوهم حيث ثقتهموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل . ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم . كذلك جزاء الكافرين . فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم . وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ] <sup>(٢)</sup> .

(١) البقرة : ١٩٣ .

(٢) البقرة : ١٩٠ - ١٩٣ .



المطلوب هنا ليس قتال «المخالفين» لنا في الدين ، وإنما قتال «الذين يقاتلوننا» من بين هؤلاء «المخالفين» ، فحكمة القتال وسببه هما «قتال هؤلاء المخالفين لنا» و«عدوانهم علينا» وليس مجرد «الخلاص لنا في الدين» !! ذلك ان الإسلام لا ينهى ، فقط عن مقاتلة المخالفين لجرد الاختلاف الديني معهم ، بل إنه يدعو إلى مودتهم والقسط إليهم طالما هم لم يقاتلونا في الدين !! فإن هم قاتلونا واعتدوا علينا ، وانتكحوا الحرمات ، وجب علينا قتلهم ، واستحلال الحرمات التي استحلوا ، حتى ولو كانت الأشهر الحرم والمسجد الحرام .. فذلك جزاء من يصنع ذلك من الكافرين !!

● ثم ..! إن هذه الآيات قد نزلت في السنة السابعة من الهجرة ، عندما هم المسلمون أن يدخلوا مكة معتمرين «عمرة القضاء» ، تلك التي اتفقوا عليها في العام الماضي - عام الحديبية - مع مشركي مكة .. وكان الاتفاق أن يدخل المسلمون مكة معتمرين ، لا يحملون من السلاح إلا ما يحمله المسافر ، السيوف في القرب - [الأغاد] - !! ، وبمها خشي المسلمون غدر المشركين ، وتوجسوا خيفة من أن يأخذهم المشركون على غرة ، وهم بسلاح المسافر ، الذي لا يفي في القتال ، وهم في الشهر الحرام - ذي القعدة - والبيت الحرام ، حيث لا تحل الحرب ولا يجوز أن تسفك الدماء !!

وأمام مخاوف المسلمين هذه احتاط الرسول ﷺ فجهرز السلاح والدروع والرماح ، وأعد مائة فرس ، جعل عليها محمد بن مسلمة ، رضى الله عنه ، وجعل على السلاح بشير ابن سعد ، رضى الله عنه ، فأقاموا بعدة القتال هذه على مقربة من الحرم .. وقال الرسول ﷺ : «يكون قريباً منا ، فإن هاجنا هيج» - [دھمتنا حرب] - من القوم كان السلاح قريباً منا !! (٣) .

وأمام نخرج المسلمين من أن يضطروا إلى مقارفة المحظور : القتال في الشهر الحرام بالمسجد الحرام .. نزلت الآيات الكريمة تأمرهم بالقتال في الشهر الحرام والمسجد الحرام إذا بدأهم المشركون بالقتال وحدث منهم العدوان .. ذلك أن مراد المشركين هو «فتنة» المؤمنين عن دينهم ، وهي أشد من القتل وأعظم !! فالقتال هنا لرد العدوان ، وحتى ينتهى المشركون عن عدوانهم ، وتنتع فتنتهم ، فيكون الدين والدين لله ، لا للقهر والقسر اللذين يفرضهما المشركون ، بالفتنة والعذاب ، على المستضعفين من المؤمنين ! .. وبعد أن نزلت

(٣) [الأعمال الكاملة لرفاعة الطهطاوى] ج ٤ ص ٣١٩ .



هذه الآيات ، دخل المسلمون مكة ، معتمرين ، ولم يقع من المشركين عدوان ، ومن ثم لم يحدث من المسلمين قتال ؟!..

ذلك هو سياق الآيات .. وهذه هي أسباب نزولها .. وعموم حكمها مرتبط بمواجهة العدوان ، وعدوان « المشركين » بخاصة .. الأمر الذي يمنع أن تكون تلك الآيات دليلاً على مشروعية الحرب الدينية في الإسلام !..

\* \* \*

أما الحديث الذي يرويه أبو هريرة ، رضى الله عنه ، عن الرسول ، ﷺ ، والذي يقول فيه : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بنحها . وحسابهم على الله تعالى .. »<sup>(٤)</sup> .

أما هذا الحديث ، والذي يبدو ، للامة وأنصاف المثقفين ثقافة إسلامية ، من ظاهر ألفاظه ، أنه يدعو إلى مقاتلة المخالفين في الدين حتى يثوبوا إلى عقيدة التوحيد .. فإن الفقه الحق لعماءه يتطلب ما هو أكثر من النظر العابر لظاهر الألفاظ !..

● فلماذا « بالناس » الذين أمر الرسول بقتلهم : « المشركون » من العرب . أولئك الذين كانوا يمتنعون ، بالفتنة والعدوان ، دعوة الإسلام من أن تتخذ لنفسها القاعدة الآمنة التي ينطلق منها الدعاة ، فلا بد لكل دين من دار تعرف تعاليمه فيها طريقها إلى الممارسة والتطبيق . ويتخذ منها دعائه وطناً يضمن لهم الأمن في ممارسة شعائره والحرية في التبشير بعقائده .. وعندما سلك « الناس » - [ العرب المشركون ] - طريق الفتنة والعدوان للحيلولة بين الإسلام وبين أن تكون له قاعدته هذه ووطنه هذا ، أمر الرسول ، ﷺ ، بقتلهم حتى لا يكون بأرض العرب دينان .. فلما خلصت أرض العرب للإسلام ، فتح الإسلام صدره خارج تلك الأرض ، ضامناً الحرية الدينية لغير المسلمين !..

ويشهد لأن المراد « بالناس » ، في هذا الحديث ، هم « مشركو العرب » بخاصة ، أن لفظ الحديث قد ورد في بعض الروايات واضحاً لفظ « المشركين » بدلاً من لفظ « الناس » تارة ، وواضحاً لفظ « العرب » بدلاً من لفظ « الناس » تارة أخرى !..

● بل إن إحدى الصور التي روى عليها هذا الحديث تشير إلى أن المقام لم يكن أبداً

(٤) رواه : البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والدارمي ، وابن حنبل .



مقام إكراه في الدين ، ولا جبر - بالقتال - على أن يقول الناس : « لا إله إلا الله » .. إذ تشير تلك الرواية إلى أن الرسول ﷺ ، قد ختم هذا الحديث بأن « قرأ : [ فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ] <sup>(٥)</sup> !؟ فنطوق الآية ، التي ختم الرسول بها الحديث ، ومفهومها يقطعان ببراءة الإسلام من اتخاذ القتال أداة للإيمان بالوحدانية ! ..

● ثم .. ألا يقطع موقف الرسول ﷺ ، من مشركي قريش يوم فتح مكة أى شك باليقين ؟.. لقد قال لهم : اذهبوا فأنتم الطلقاء .. ولم يتعقب بالقتل أولئك . الذين كانوا يكونون لزوال الأصنام وتحطيمها .. وإنما ترك قلوبهم لتقتنع بالوحدانية بواسطة الاقتناع والاقتناع .. فهو مذكر .. وليس بالمسيطر .. ولا إكراه في الدين ! ..

\* \* \*

ومع كل هذا الوضوح .. ورغم تهاافت الشبهات في هذا المقام ... فإن بعضاً من مثققي الإسلام ومفكره يزعمون أن « النهج الانقلابي » للإسلام يطلب من حربه ألا يكتفى بالحرب الدفاعية التي تقف عند حاية الدعوة وتأمين الدعاة ، فيقولون إن حرب الإسلام هجومية أيضاً ، لا ضد المخالفين في الدين حتى يعتنقوا عقائده ، وإنما ضد كل حكومات المعمورة وجيوشها ، التي تريد على المائلة والحمسين ، وذلك حتى يرتفع سلطان هذه الحكومات عن شعوبها ، فتتحقق لهذه الشعوب الحرية في الدين بالإسلام أو عدم الدين به .. فلا بد من محاربة حكومات المعمورة ، وهزيمة جيوشها ، وأخذ الجزية من شعوبها ضماناً لفتح الطريق أمام دعوة الإسلام ودعائه بيلاد تلك الحكومات ! ..

أما نصوص هؤلاء المثقفين والمفكرين الإسلاميين ، حول هذه الدعوى ، فإنها تقول : « .. إن الإسلام فكرة انقلابية ومنهج انقلابي يريد أن يهدم نظام العالم الاجتماعي بأسره ..... ويؤسس بنيانه من جديد ... والإسلام يطلب الأرض ، ولا يقنع بقطعة أو جزء منها ، وإنما يطلب ويستدعي المعمورة الأرضية كلها ... والجهاد الإسلامي هجومي دفاعي معاً ... والحزب الإسلامي لا يتحرج في استخدام القوى الحربية لتحقيق غايته هذه <sup>(٦)</sup> .. إن المصكرات العادية للإسلام قد يجيء عليها زمان تؤثر فيه ألا تنهزم الإسلام ، إذا تركها الإسلام تزاول عبودية البشر للبشر داخل حدودها الإلليمية ، ورضى

(٥) الفتاوى : ٢١ ، ٢٢ .

(٦) أبو الأعلى المودودي [ الجهاد في سبيل الله ] ص ٢٣ ، ٢٩ ، ٥١ . طبعة القاهرة - ضمن مجموعة - سنة ١٩٧٧ م .



أن يدعها وشأنها ولم يمد إليها دعوته وإعلانه التحريري العام ! . ولكن الإسلام لا يهادنها ، إلا أن تعلن إسلامها لسلطانها في صورة أداء الجزية ، ضامناً لفتح أبوابها لدعوته بلا عوائق مادية من السلطات القائمة فيها ...<sup>(٧)</sup> .

ونحن نقول :

إن كون الإسلام فكرة انقلابية . أى نهجاً ثورياً . يعنى عداؤه للظلم ورفضه للواقع الظالم . ودعوته أهله لإقامة العدل حيثما ارتفعت شهادة أن لا إله إلا الله ، محمد رسول الله .. لكن ذلك لا يعنى القول بأن الإسلام يطلب أرض المعمورة كلها ، لأن هذه الدعوى لا تنسق إلا إذا جاز تصور أفراد الإسلام ، كدين ، بهذه المعمورة كلها .. والذي جاء به القرآن الكريم ، واتفق عليه مفسروه هو أن حكمة الله ومشيته قد اقتضت التعدد في الشرائع الدينية . الناشئ عن تعدد أمم الرسالات السابوية التوحيدية .. ففي القرآن الكريم يقول الله ، سبحانه وتعالى : [ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آتاكم فاستبقوا الخيرات ، إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ]<sup>(٨)</sup> .. والمفسرون لهذه الآية القرآنية المحكمة يقولون : إن « الشرعة والشرية : هي الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها إلى النجاة .. ومعنى الآية : أن الله سبحانه قد جعل التوراة لأهلها . والإنجيل لأهله ، وهذا في الشرائع والعبادات . والأصل : التوحيد ، لا خلاف فيه . » ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة « أى لجعل شريعتكم واحدة .. » ولكن ليبلوكم فيها آتاكم .. أى ولكن جعل شرائعكم مختلفة ليختبركم . والابتلاء : الاختبار !...<sup>(٩)</sup> .

وفي آية أخرى يقول الله . سبحانه : [ ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ، ولا يزالون مختلفين : إلا من رحم ربك . ولذلك خلقهم ]<sup>(١٠)</sup> .

وأمة تفسير القرآن الكريم يرون هذه الآية شاهداً على أن اختلاف البشر في الشرائع الدينية هو الحكمة التي خلقهم الله لها .. فهي إرادته . ومن ثم فلا معنى لتصور وحدة في الشريعة نعم البشرية وتضم أهلها . ومن ثم فلا معنى لاتخاذ السبل لتحقيق هذه الوحدة في الشريعة .. وذلك فضلاً عن أن تكون تلك السبل عنفاً وقتالاً وجهاداً؟! ..

(٧) سيد قطب [ معالم في الطريق ] ص ٨٧ .

(٨) المائدة : ٤٨ .

(٩) [الجامع لأحكام القرآن] ج ٦ ص ٢١١ .

(١٠) مود : ١١٨ - ١١٩ .



« فسميد بن جبير [ ٤٥ - ٩٥ هـ - ٦٦٥ - ٧١٤ م ] يرى أن المراد بالأمة الواحدة : « ملّة الإسلام وحدها » أى شريعة الإسلام .. فكون الدين لله ، إذن ، لا يعنى إمكانية تحقّق سيادة الشريعة الإسلامية والملة الإسلامية أبناء البشرية جميعاً ! ..

« ومجاهد بن جبير المكي [ ٢١ - ١٠٤ هـ - ٦٤٢ - ٧٢٢ م ] وقادة بن دعامة السدوسي [ ٦١ - ١١٨ هـ - ٦٨٠ - ٧٣٦ م ] يفسران قول الله في الآية : [ ولا يزالون مختلفين ] بحتمية بقاء الناس على أديان - أى شرائع - شتى . والحسن البصري [ ٢١ - ١١٠ هـ - ٦٤٢ - ٧٢٨ م ] وعطاء بن دينار [ ١٢٦ - ٧٤٤ م ] يفسرون قوله سبحانه : [ ولذلك خلقهم ] فيرون أن الإشارة للاختلاف - أى للاختلاف خلقهم !<sup>(١١)</sup> .

فإن كان انفراد الشريعة الإسلامية بأهل المعمورة هو ما أحاله القرآن ، فهل من الفكر الإسلامى فى شيء أن نقول إن الإسلام يطلب المعمورة كلها ، ولا يقنع بقطعة أو بجزء منها ؟! ..

وإذا سالم غير المسلمين عالم الإسلام وأهله ، وأطلقوا الحرية أمام الدعوة إليه والتبشير بعقائده ، فهل من الفكر الإسلامى فى شيء الحديث عن ضرورة الحرب الهجومية على حكومات المعمورة جميعها ؟! ..

وألا يكون الأوفق والأجدى أن تتأمل كلمات الإمام محمد عبده : « لقد كان قتال النبي ﷺ ، كله مدافعة عن الحق وأهله ، وحماية لدعوة الحق .. »<sup>(١٢)</sup> .

وكلمات الشيخ حسن البنا [ ١٣٢٤ - ١٣٦٨ هـ - ١٩٠٦ - ١٩٤٩ م ] :

« لقد فرض الله الجهاد على المسلمين ، لا أداة للعدوان ، ولا وسيلة للمطامع الشخصية ، ولكن حماية للدعوة وضماناً للسلم وأداء للرسالة الكبرى التى حمل عبنا المسلمون .. وإن الإسلام كما فرض القتال شاد بالسلم ، فقال تبارك وتعالى : [ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ]<sup>(١٣)</sup> ...<sup>(١٤)</sup> » .

● وإذا جاز لنا أن نشبه « المجتمع الدولى » ، المتزمت بمواثيق المنظمات الدولية التى ارتضتها

(١١) [الجامع لأحكام القرآن] ج ٩ ص ١١٤ ، ١١٥ .

(١٢) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٤ ص ٤٩٥ .

(١٣) الأنفال : ٦١ .

(١٤) حسن البنا [رسالة الجهاد] ص ٨٥ . طبعة القاهرة - ضمن مجموعة عناوين « الجهاد فى سبيل الله » - سنة ١٩٧٧ م .



حكوماته . مجتمع واحد ومتعاهد ومتعاقد . شأنه شأن جماعة المسلمين مع غير المسلمين في دار الإسلام . من حيث الالتزام بقصد « النمة » وأمانها .. فهل يصحح . أمام الفكر الإسلامي . مجال لدعوى الحرب الهجومية على حكومات المعمورة وجيوشها جميعا . بزعم لزوم هزيمة كل تلك الحكومات وجميع هذه الجيوش . وصولاً لرفع الضغط المادي عن ضائمر شعوب المعمورة حتى تنظر . بحرية . في عقائد الإسلام ؟! ..

● ثم .. ألا يدعونا العقل أن نسأل أنفسنا : هل حربنا لتلك الحكومات وجيوشها هي مما يقربنا ويقرب إسلامنا في قلوب وعقول شعوب تلك الحكومات ؟! .. أم أن العكس هو الوارد والأكد ؟! .. وأن تلك الشعوب سبب مع حكوماتها وجيوشها - التي هي بعض منها - لنقف . لا ضد المسلمين فحسب . بل ضد الإسلام الذي ترتفع راياته فوق ميادين تلك الحرب الدينية ؟! .. إن تخيل مثل تلك الحرب أمر يدعو إلى الرثاء .. نفس الرثاء الذي يدعو إليه فكر دعائنا من مثقفي الإسلام ومفكره ؟! ..

● وحتى إذا حكمتنا على دول كثيرة في الأسرة الدولية ، بالفنق « لما بين إعلانها الالتزام بالمواثيق الدولية وبين ممارستها العدوانية من فروق ومفارقات .. فإن السلوك الإسلامي تجاه « المنافقين » لا يصل . في العنف ، إلى حد الحرب والقتال .. فللمافقون « الذين يعتزلون قتالنا ليس لنا عليهم من سبيل . فضلاً عن سبيل العنف والحرب والقتال !! يقول الله سبحانه وتعالى في شأن المنافقين : [ فما لكم في المنافقين فتنين والله أركسهم بما كسبوا ؟! أتريدون أن تهدوا من أضل الله ؟! ومن يفضل الله فلن تجد له سبيلاً . وذكوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله . فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً . إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم . ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم . فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً . سجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها . فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقبضوهم . وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ] (١٥) .

فالذين يكفون الأيدي عن قتالنا . ويلقون حبال السلام إلى عالم الإسلام وأهله . لا سبيل لنا عليهم . أما « المنافقون » الذين لا يكفون أيديهم عن قتال المسلمين فإن « السلطان »



الذى قرر الله لنا عليهم يدعوننا إلى قتالهم ، رداً للعدوان ، وتأميناً لعالم الإسلام وحرية المسلمين .. « فالعدوان » أو « المسألة » هو المعيار ، وليس « التفاف » ولا « الخلاف » في الدين » ! ..

● ثم ليسأل كل مخلص للإسلام نفسه ، وليتوجه كل غيور على المسلمين إلى ضميره بهذا السؤال :

أى الأسلحة أمضى في نصرة الإسلام ، وتزيينه في عقول المخالفين ، وتقريبه من قلوبهم .. سلاح الحرب والقتال ضد حكومات البلاد المخالفة وجيوشها - وهى التى ستكون بالقطع ضد شعوبها - ؟؟ أم سلاح النهضة الإسلامية ، المؤسسة على الوعي الناضج بحقيقة الإسلام الدين والإسلام الحضارة ، تلك التى ستحول عالم الإسلام وبلاد المسلمين إلى شاهد صدق على عظمة الإسلام وتقدميته وجدارته بأن يكون الدين الذى تتدين به الإنسانية الراشدة ، دون سواه ؟؟ ..

إن حال المسلمين هو أكبر مظن يوجهه الخصوم إلى هذا الدين الحنيف .. وإن تغير هذه الحال ، وتبدل ذلك الواقع ، وإقامة النهضة الإسلامية الحقيقية هى « الحرب » التى لا بد لكل داعية ومفكر إسلامى من أن يستתר المسلمين إلى خوضها .. ذلك أن تجسيد « النموذج الإسلامى » على أرض عالم الاسلام هو « الجيش » الإسلامى المؤهل « لغزو » قلوب الإنسانية المتحضرة وعقول الأحرار في أقطار المعمورة جميعها ..

أما الحديث عن أن الإسلام يوجب على أهله قتال كل حكومات المعمورة وجيوشها فإنه أقرب إلى « هذيان الضعفاء » ينفسون به عن العجز إزاء القهر الذى يمارسه الطغاة - الداخلون منهم والخارجيون - إزاء عالم الإسلام وشعبه .. وهو « هذيان » يسخر منه الواقع الإسلامى بإمكانياته الحالية والمحتملة ، ومن ثم فلا أثر له إلا جلب العداء للمسلمين والنفور من الإسلام ! ... وذلك فضلاً عن منافاة فكر دعاة هذه الحرب الدينية لفكر الإسلام الحق في هذا الموضوع ! ..

فليس في الإسلام حرب دينية .. لأن القتال لا يمكن أن يكون سبيلاً لتحصيل التصديق القلبي واليقين الداخلى ، الذى هو « الإيمان » ..

والقتال في الإسلام سبيل يلجأ إليها المسلمون عند الضرورة .. ضرورة حماية الدعوة وتأمين الحرية للدعاة ، وضمان الأمن لدار الإسلام وأوطان المسلمين .. سيان كان ذلك



القتال « دفاعياً تماماً » أو « مبادأة » يجهض بها المسلمون عدواناً أكيداً أو محتملاً ... فهو في كل الحالات صد للعدوان .. أما إذا جنح المخالفون إلى السلم ، وانفتحت السبل أمام دعوة الإسلام ودعائه . وثقق الأمن لدار الإسلام ، فلا ضرورة للحرب عندئذ ، ولا مجال لحديث عن القتال ، باسم « الدنيا » كان ذلك الحديث أو باسم « الدين » !..

وصدق الله العظيم عندما حدد في كتابه الكريم أن الحرب والقتال إنما هي ، للأعداء ، الذين يقاتلوننا في الدين ، أو يخرجوننا من الديار ، أو يظاهرون على هذا الإخراج ... وأن المودة والقسط واجبان علينا لمن لا يقترفون في حقنا جرماً من تلك الجرائم ، حتى وإن خالفونا في الدين :

[ يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم . ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل . إن يثقوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وودوا لو تكفرون . لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم . يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير . قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير . ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم . لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد . عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة . والله قدير ، والله غفور رحيم . لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ، ومن يتوهم فأولئك هم الظالمون ]<sup>(١٦)</sup> .

صدق الله العظيم .







نصوت في الجهاد والفنّان



## -١- من القرآن الكريم

● [كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم . وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم . والله يعلم وأنتم لا تعلمون] <sup>(١)</sup> .

● [يأيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم . والله يحيى ويميت . والله بما تعملون بصير . ولئن قتلتم في سبيل الله أو ممت لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون . ولئن ممت أو قتلتم لإلى الله تحشرون] <sup>(٢)</sup> .

● [ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً . بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آفاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لاخوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين . الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع ، للذين أحسنوا منهم ، واتقوا أجر عظيم . الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فأخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله . والله ذو فضل عظيم . إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين] <sup>(٣)</sup> .

● [يأيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً . وإن منكم لمن ليبطئن فإن إصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيداً . ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً .

(١) البقرة : ٢١٦ .

(٢) آل عمران : ١٥٦ - ١٥٨ .

(٣) آل عمران : ١٦٩ - ١٧٥ .



فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً . وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيراً . الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً . ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب . قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلاً . أئنا تكونوا يدرركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ، وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك . قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً [١٤] .

● [يأيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير . فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم . وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى . وليبل المؤمنين منه بلاء حسناً . إن الله سميع عليم ] [١٥] .

● [قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين . وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير . وإن تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير] [١٦] .

● [يأيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا وادكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون . وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتشعلوا وتنهبوا ورجعوا إلى الله مع الصابرين] [١٧] .

● [إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون . فلما تنقضهم في الحرب فشردهم من خلفهم

(٤) النساء : ٧٩ - ٧٨ .

(٥) الأنفال : ١٥ - ١٧ .

(٦) الأنفال : ٣٨ - ٤٠ .

(٧) الأنفال : ٤٥ - ٤٦ .



لعلهم يذكرون . وإما تخافن من قوم خيانة فأنذر إليهم على سواء . إن الله لا يحب الخائنين . ولا يحسن الذين كفروا سبقوا ، إنهم لا يعجزون . وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم . وماتفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون . وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله . إنه هو السميع العليم . وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله . هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين . وألف بين قلوبهم . لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ، إنه عزيز حكيم . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ، إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنَ ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ [٨] .

● [ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ . حَتَّى يَهَاجَرُوا . وَإِنْ اسْتَفْرَضَكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النُّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِشْقَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ، إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفُسَادٌ كَبِيرٌ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا . لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ . إِنْ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [٩] .

● [ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعِلْمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّزَ الْكَافِرِينَ . وَأَنَّ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ . وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَمْ أَحَدٌ فَأَتَوْا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَى مَدَّتِهِمْ ، إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَلَّوْهُمْ

(٨) الأنفال : ٥٥ - ٦٦ .

(٩) الأنفال : ٧٢ - ٧٥ .



واحصرهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ، إن الله غفور رحيم . وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه . ذلك بأنهم قوم لا يعلمون . كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ، إن الله يحب المتقين . كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولاذمة . يرضونكم قبأفواههم وتأتى قلوبهم وأكثرهم فاسقون . اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله ، إنهم ساء ما كانوا يعملون . لا يرقبون في مؤمن إلا ولاذمة ، وأولئك هم المعتدون . فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ، ونفصل الآيات لقوم يعلمون . وإن كنتم أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون . ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم وهو بإخراج الرسول وهم بدوكم أول مرة أنكثوهم بالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين . قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويغزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين . ويذهب غيظ قلوبهم ، ويتوب الله على من يشاء . والله عليم حكيم . أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة . والله خبير بما تعملون [ ١١١ ] .

● [ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله . وأولئك هم الفائزون . يبشركم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبداً ، إن الله عنده أجر عظيم ] [ ١١٢ ] .

● [ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم . وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صوابكم حتى يأتي الله بأمره . والله لا يهدي القوم الفاسقين . لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين . ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا . وذلك جزاء الكافرين . ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء ، والله غفور رحيم . يأبى الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء . إن الله عليم حكيم . قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين



الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون [١١٢] .

● [إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ، ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم ، وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين] [١١٣] .

● [يأيتها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقمتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ، إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً ، والله على كل شيء قدير . إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا ، والله عزيز حكيم . انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة ، وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون . عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين . لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم ، والله عليم بالمتقين . إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ، ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل إقعدوا مع القاعدین . لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين . لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون . ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ، ألا في الفتنة سقطوا ، وإن جهنم لمحيطة بالكافرين . إن تصبك حسنة تسؤهم وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمراً من قبل ويتولوا وهم فرحون . قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا . وعلى الله فليتوكل المؤمنون . قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ونحن نترصد بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا إننا معكم مترصدون] [١١٤] .

● [فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في

(١٢) التوبة : ٢٤ - ٢٩ .

(١٣) التوبة : ٣٦ .

(١٤) التوبة : ٣٨ - ٥٢ .



سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر ، قل نار جهنم أشد حراً ، لو كانوا يفقهون . فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون . فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدوا إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين . ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون . ولا تعجبك أموالهم وأولادهم . إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون . وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنت أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع الفاعدين . رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون . لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم . وأولئك هم الخيبر وأولئك هم المفلحون . أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها . ذلك الفوز العظيم . وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله . سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم . ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله . ما على المحسنين من سبيل . والله غفور رحيم . ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون . إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء . رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون . يعتذرون إليكم إذا رجعتم إليهم . قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم . وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون . سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون . يظفون لكم لترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين . [١٨٥] .

● [إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون . وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن . ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به . وذلك هو الفوز العظيم] [١٨٦] .

● [لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد

(١٥) التوبة : ٨١ - ٩٦ .

(١٦) التوبة : ١١١ .



ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم ، إنه بهم رءوف رحيم . وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا . إن الله هو التواب الرحيم . يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين . ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ، ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطلون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح ، إن الله لا يضيع أجر المحسنين . ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون [١٧] .

● [ وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا ، والله يحب الصابرين . وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، والله يحب المحسنين ] [١٨] .

● [ فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك ، وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ، والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً ] [١٩] .

● [ وإذ غدوت من أهلك تبئئ المؤمنين مقاعد للقتال ، والله سميع عليم . إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون . ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون . إذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين . وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به ، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم . ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين ] [٢٠] .

● [ إن الله يدافع عن الذين آمنوا ، إن الله لا يحب كل خوان كفور . أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن

[١٧] التوبة : ١١٧ - ١٢١ .

[١٨] آل عمران : ١٤٦ - ١٤٨ .

[١٩] النساء : ٨٤ .

[٢٠] آل عمران : ١٢١ - ١٢٧ .



يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله من ينصره . [ إن الله لقوى عزيز ] <sup>(٢١)</sup> .

● [ والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقاً حسناً . وإن الله لهو خير الرازقين . لينخلنهم مُنْخَلاً يرضونه ، وإن الله لعليم حلِيم ] <sup>(٢٢)</sup> .

● [ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا . وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيراً . إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالاً شَدِيداً . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا . وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا . وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ سَلَّوْا الْفِتْنَةَ لَأَثَوْهَا مَا تَلْبَثُوا بِهَا إِلَّا بَسِيراً . وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدُّبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولاً . قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلاً . قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً . وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيراً . قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلْمْ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلاً . أَشْجَعُ عَلَيْكُمْ إِذَا جَاءَ الْحُوفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ إِذَا ذَهَبَ الْحُوفُ سَلَفُوكُمْ بِالسَّيِّئَةِ حِدَادٌ أَشْجَعُ عَلَى الْخَيْرِ . أَوَلَيْكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ . وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً . يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلاً . لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَ حَسَنَةٍ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً . وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا . مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا . لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ . إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا . وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمِيقَاتِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا . وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ، وَكَانَ اللَّهُ

(٢١) الحج : ٣٨ - ٤٠ .

(٢٢) الحج : ٥٨ - ٥٩ .



قوياً عزيزاً . وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تملأوها . وكان الله على كل شيء قديراً [٢٣٣] .

● [ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا اثبتتموهم فشدوا الوثاق . فإما مئاً بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها . ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض . والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم . سيديهم ويصلح بالهم . ويدخلهم الجنة عرفها لهم ] [٢٣٤] .

● [ ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم . طاعة وقول معروف . فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم ] [٢٣٥] .

● [ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم . إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً وسيحبط أعمالهم . يأبى الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم . إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم . فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ] [٢٣٦] .

● [ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً . وينصرك الله نصراً عزيزاً . هو الذى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم . والله جنود السموات والأرض . وكان الله عليمًا حكيمًا ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً . ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء . عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً . والله جنود السموات والأرض . وكان الله عزيزاً حكيمًا . إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً . إن الذين يبايعونك

(٢٣٦) محمد : ٣١ - ٣٥ .

(٢٣٣) الأحزاب : ٩ - ٢٧ .

(٢٣٤) محمد : ٤ - ٦ .

(٢٣٥) محمد : ٢٠ - ٢١ .



إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً . سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا ، يقولون بالسنتهم ماليس في قلوبهم ، قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً ، بل كان الله بما تعملون خبيراً . بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً . ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعدنا للكافرين سعيراً . والله ملك السموات والأرض ، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء . وكان الله غفوراً رحيماً . سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا ننتهكم يريدون أن يدلوا بكلام الله ، قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدونا ، بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً . قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقالونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً وإن تولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً . ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ، ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذاباً أليماً . لقد رضى الله عن المؤمنين إذا يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم رر السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً . ومغانم كثيرة يأخذونها . وكان الله عزيزاً حكيماً . وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فجعل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً . وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها . وكان الله على كل شيء قديراً . ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً . سنة الله التي قد خلت من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلاً . وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم . وكان الله بما تعملون بصيراً . هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله . ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم مرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء . لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً . إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها . وكان الله بكل شيء عليم . لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلفين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً [ ١٢٧ ] .



● [ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ] (٢٨).

● [ وما لكم لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والأرض ، لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل . أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى . والله بما تعملون خبير . من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم ] (٢٩) ؟

● [ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ، ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب . يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب . ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين . وما آفاه الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء . والله على كل شيء قدير . ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى فله للرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم . وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب . للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون . والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون . والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم . ألم تر إلى الذين ناقضوا بعهدهم يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لنن أخرجهم لنخرجن معهم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قولتم لننصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون ، لنن أخرجوا لا يخرجون معهم ولنن قُوتلوا لا ينصرونهم ولنن نصرهم ليلون الأديار ثم لا ينصرون . لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ، ذلك بأنهم قوم لا يفقهون . لا يقاتلونكم ،

(٢٨) المجازات : ٩ .

(٢٩) الحديد : ١٠ - ١١ .



جميعاً إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر . بأسهم بينهم شديد . تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ، ذلك بأنهم قوم لا يعقلون . كمثل الذين من قبلهم قرياً ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم<sup>(٣٠)</sup> .

● [إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص]<sup>(٣١)</sup> .

● [يأيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم . ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ، ذلك الفوز العظيم . وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب . وبشر المؤمنين]<sup>(٣٢)</sup>

\* \* \*

صلى الله العظيم

(٣٠) الحشر : ٢ - ١٥ .

(٣١) الصف : ٤ .

(٣٢) الصف : ١٠ - ١٣ .



## من الحديث النبوى الشريف

- قال رسول الله ﷺ : « إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف »<sup>(١)</sup> .
- وقال : « عينان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله ، وعين باتت تحرس فى سبيل الله »<sup>(٢)</sup> .
- وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ، رضى الله عنه ، إن رسول الله ﷺ ، قال :  
 - أتندرون أول من يدخل الجنة من خلق الله ؟..  
 - قالوا : الله ورسوله أعلم !..
- قال ﷺ : أول من يدخل الجنة من خلق الله : الفقراء والمهاجرون الذين تسد بهم الثغور ويتقى بهم المكاره . وإذا أمروا سمعوا وأطاعوا . وإذا كانت لرجل منهم حاجة إلى السلطان لم تقض له حتى يموت وهى فى صدره لا يستطيع لها قضاء . فيقول الله . عز وجل . لمن يشاء من ملائكته : اتوهم فحيوهم . فتقول الملائكة : نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك . أفتأمرنا أن نأتى هؤلاء فنسلم عليهم ؟!.. قال : إنهم كانوا عبادا يعبدونى لا يشركون فى شيئاً . وتسد بهم الثغور ويتقى بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء .

قال فتأتىهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتمهم فنعم عقبى الدار . وإن الله . عز وجل . يدعو . يوم القيامة . الجنة . فتأتى بزخرفها وزينتها . فيقول : أى عبادى الذين قاتلوا فى سبيلى وقُتِلُوا ، وأوذوا فى سبيلى . وجاهدوا فى

(١) رواه : البخارى . ومسلم . والترمذى . وأبو داود . وأحمد بن حنبل .

(٢) رواه . الترمذى .



سبيل . ادخلوا الجنة . فليدخلونها بغير حساب ولا عذاب » (٣) .

● وعن أبي هريرة . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجتمع الشح والإيمان في جوف رجل مسلم ، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف رجل مسلم » (٤) .

● وعن زيد بن خالد الجهني . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : « من جهز غازيا في سبيل الله . عز وجل . فقد غزا . ومن خلفه فقد غزا » (٥) .

● وعن صفوان . رضى الله عنه . قال : « بعثنا رسول الله ﷺ في مسيرة فقال : سيروا باسم الله . في سبيل الله . تقاتلون أعداء الله . لا تَقْتُلُوا » (٦) . ولا تقتلوا وليدا » (٧) .

● وعن سعد بن أبي وقاص . رضى الله عنه . قال : « بعثنا رسول الله ﷺ في رجب . ولا نكون مائة . فأمرنا أن نغير على حى من بنى كنانة . إلى جنب جهينة . فأغرنا عليهم . وكانوا كثيرا . فلجأنا إلى جهينة فقمونا . وقالوا : لم تقاتلوا في الشهر الحرام ؟! فقلنا : إنما نقاتل من أخرجنا من البلد الحرام . في الشهر الحرام ! » (٨) .

● وعن جابر . رضى الله عنه . قال : « قال رجل . يوم أحد . للرسول ﷺ :  
- إن قُتِلْتُ فأين أنا ؟

- قال : في الجنة .

فألقى - [ الرجل ] - تمرات كن في يده . فقاتل حتى قُتل » (٩) .

● وعن أبي هريرة . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : « والذى نفسى

---

(٣) رواه : أحمد بن حنبل .

(٤) رواه : أحمد بن حنبل .

(٥) رواه : أحمد بن حنبل .

(٦) أى لا تقتلوا .

(٧) رواه : الترمذى . وأبو داود . وابن ماجه . والدارى . وأحمد بن حنبل . ومالك في الموطأ .

(٨) رواه : أحمد بن حنبل .

(٩) رواه : البيهقى . ومسلم . والنسائى . وأحمد بن حنبل .



بيده لولا أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ، ولا أجد ما أحملهم عليه ، ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله ، عز وجل . والذي نفسى بيده لوددت أني أقتل في سبيل الله ، ثم أحيا ، ثم أقتل ثم أحيا ، ثم أقتل ثم أحيا ، ثم أقتل « (١٠) » .

● وعن أبي عميرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، ﷺ ، قال : « لأن أقتل في سبيل الله أحب إلى من المدر » (١١) والوير » (١٢) .

● وعن معاذ بن أنس ، عن أبيه ، رضى الله عنها ، أن رسول الله ، ﷺ ، قال : « لأن أشيع مجاهدا في سبيل الله ، فأكفنه على راحلة ، غدوة أو روحة ، أحب إلى من الدنيا وما فيها » (١٣) .

● وعن أبي قتادة ، رضى الله عنه . أن رسول الله ، ﷺ ، قال : « الجهاد في سبيل الله ، والإيمان أفضل الأعمال » . فقال رجل : يا رسول الله ، أرايت إن قُتِلْتُ في سبيل الله ، أنكفر عني خطاياي ؟ .. فقال الرسول : « نعم ، إن قُتِلْتَ في سبيل الله ، وأنت صابر محتسب ، مقبل غير مدبر - إلا الذنن . فإن جبريل قال لي ذلك » (١٤) .

● وسأل رجل رسول الله ، ﷺ :

- « أى الأعمال أحب إلى الله ؟ ..

- قال : الصلاة على وقتها ..

- فقال الرجل : ثم أى ؟ ..

- قال الرسول : بر بوالدين ..

- فقال الرجل : ثم أى ؟ ..

- قال الرسول : ثم الجهاد في سبيل الله » (١٥) .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رجلاً سأل الرسول ، ﷺ :

(١٠) رواه : النسائي .

(١١) المدر : الحفر .. والوير : البادية .

(١٢) رواه : أحمد بن حنبل .

(١٣) رواه : ابن ماجه ، وأحمد بن حنبل .

(١٤) رواه : البخارى ، ومسلم ، والنسائي .

(١٥) رواه : البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائي ، والدارى ، وأحمد بن حنبل .



- « أى الأعمال أفضل ؟ .. »

- فقال : الجهاد فى سبيل الله ..

- قال الرجل : ثم ماذا ؟

- فقال الرسول : ثم الحج المبرور<sup>(١٦)</sup> .

● وعن معاذ بن جبل ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ألا أخبرك برأس الأمر وعموده ؟ وذروة سنامه ؟ » فقلت : بلى ، يا رسول الله . فقال : رأس الأمر وعموده : الصلاة ، وذروة سنامه : الجهاد<sup>(١٧)</sup> .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رجلاً جاء إلى الرسول ﷺ ، فقال :

- يا رسول الله . علمنى عملاً يعدل الجهاد ..

- فقال : لا أجده ! هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل المسجد فتقوم ، لا تفتري ؟

وتصوم ، لا تفطر ؟ .. !

- قال الرجل : لا أستطيع ! .. !

قال أبو هريرة : إن فرس المجاهد يستن<sup>(١٨)</sup> فى طوله فيكتب له حسنة<sup>(١٩)</sup> .

● وعن أبي سعيد الخدرى ، رضى الله عنه : « سئل رسول الله ﷺ :

- أى الناس خير ؟ .. »

- فقال : مؤمن مجاهد بماله ونفسه فى سبيل الله ..

فمثل : ثم من ؟

- فقال : مؤمن فى شئب من الشعاب ، يتقى الله ، ويدع الناس من شره<sup>(٢٠)</sup> .

● وعن أبي سعيد الخدرى ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « يا أبا

سعيد ، من رضى بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، وجبت له الجنة »

فعجب لها أبو سعيد ، فقال : أعد علىّ يا رسول الله ، ففعل ، ثم قال : « وأخرى

(١٦) رواه : البخارى ، والنسائى .

(١٧) رواه : الترمذى ، وابن ماجه ، وأحمد بن حنبل .

(١٨) أى يطرو .

(١٩) رواه : البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائى ، وأحمد بن حنبل .

(٢٠) رواه : البخارى ، ومسلم ، والنسائى ، وأبو داود ، والداريمى ، وأحمد بن حنبل .



يرفع بها العبد مائة درجة في الجنة . ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض . قال أبو سعيد : وما هي . يا رسول الله ؟ .. قال : الجهاد في سبيل الله . الجهاد في سبيل الله . (٢١١) .

● وعن النعمان بن بشير . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : مثل المجاهدين في سبيل الله كمثل الصائم نهاره والقائم ليله حتى يرجع متى يرجع . (٢١٢) .

● وعن أنس بن مالك . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : يؤتى الرجل من أهل الجنة . فيقول له : يا ابن آدم . كيف وجدت منزلك ؟ .. فيقول : أى رب . خير منزل .. فيقول صل وتمم .. فيقول : ما أسأل وأتمنى إلا أن تردنى إلى الدنيا فأقتل في سبيلك عشر مرات . لما يرى في فضل الشهادة . (٢١٣) .

● وعن أنس بن مالك . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يخرج منها . وإن له ما على الأرض من شيء . غير الشهيد . يحب أن يخرج فيقتل لما يرى من الكرامة . (٢١٤) .

● وعن أنس بن مالك . رضى الله عنه . قال : غاب عني أنس بن النضر عن قتال بدر . فقال : يا رسول الله . غبت عن أول قتال قاتلت المشركين . لئن الله أشهدنى قتال المشركين ليرين الله ما أصنع ! فلما كان يوم أحد . وانكشف المسلمون . قال : اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء - [ يعنى أصحابه ] - وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء - [ يعنى المشركين ] - ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ . فقال : يا سعد بن معاذ . الجنة . ورب النضر . إني أجدر ريحها من دون أحد ! . قال سعد : فما استطعت . يا رسول الله . ما صنع ! . قال أنس : فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بسهم ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون . فما عرفه أحد إلا أخته بينانه . قال أنس : كنا نرى - أو نظن - أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه : [ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليهم فأنهم من قضى نجبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً (٢٥) ] .. (٢١٦) .

(٢١) رواه : البخارى . ومسلم . والترمذى . والنسائى . والداريمى . وأحمد بن حنبل .

(٢٢) رواه : مسلم .

(٢٣) رواه : أحمد بن حنبل .

(٢٤) رواه : أحمد بن حنبل .

(٢٥) الأحزاب : ٢٣ .

(٢٦) رواه : البخارى .



● وعن سليمان بن بريدة ، عن أبيه ، رضى الله عنها ، أن رسول الله ، ﷺ ، قال :  
 « حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة امهاتهم ، وما من رجل من القاعدين يخلف  
 رجلاً من المجاهدين في أهله فيخونه فيها إلا وقف له يوم القيامة ، فيأخذ من عمله ما شاء ،  
 فما ظنكم ؟ » (٢٧) .

● وعن معاذ بن جبل ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، ﷺ ، قال : « من قاتل في  
 سبيل الله من رجل مسلم فواق (٢٨) ناقته وجبت له الجنة ، ومن سأل الله القتل من عند  
 نفسه صادقاً ثم مات أو قتل فله أجر شهيد ، ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة  
 فلأنما نجى يوم القيامة كأخذ ما كانت ، لو أنها كالزعران ، وريحها كالملك ، ومن جرح  
 جرحاً في سبيل الله فعليه طابع الشهداء » (٢٩) .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، ﷺ ، قال : ثلاث كلهم  
 حق على الله : عون المجاهد في سبيل الله ، والناكح المستعفف ، والمكاتب (٣٠) يريد  
 الأداء ، (٣١) .

● وقال ﷺ : النبي في الجنة ، والشهيد في الجنة ، والمولود في الجنة ، وألويث في  
 الجنة ، (٣٢) .

● وعن عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، ﷺ ، قال : من قتل  
 أو مات في سبيل الله فهو في الجنة ، (٣٣) .

● وعن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، ﷺ ،  
 قال : « من قتل دون ما له فهو شهيد ، ومن قتل دون دينه فهو شهيد ، ومن قتل دون دمه  
 فهو شهيد ، ومن قتل دون أهله فهو شهيد » (٣٤) .

(٢٧) رواه : أحمد بن حنبل .

(٢٨) القواف - بفتح القاء وضمها - مصدر - : زمن يسير مقداره ما بين حنفي حلة ضرع الناقة من الزمن .

(٢٩) رواه : أحمد بن حنبل .

(٣٠) المكاتب - بالبناء للمعول - : الرقيق يتعاقد مع سيده على مال يتحرر مقابل سداده له .

(٣١) رواه : الترمذي ، وأحمد بن حنبل .

(٣٢) رواه : أبو داود ، وأحمد بن حنبل .

(٣٣) رواه : أحمد بن حنبل .

(٣٤) رواه : الترمذي .



● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « انتدب الله ، عز وجل ، لمن خرج في سبيله ، لا يخرج إلا جهاداً في سبيل وإيماناً بي وتصديقاً برسولي ، فهو على ، ضامن أن أدخله الجنة أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه ، نائلاً ما نال من أجر أو غنمة . والذي نفس محمد بيده ، ما من كلم (٣٥) يُكَلِّم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئته يوم كَلِّم ، لونه لون الدم ، وريحه ريح مسك . والذي نفس محمد بيده ، لولا أن أشق على المسلمين ما قعدت خلافت سرية تغزو في سبيل الله أبداً . ولكني أجد سعة فيتعونى ولا تطيب أنفسهم فيتخلفون بعدى . والذي نفس محمد بيده ، لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل . ثم أغزو فأقتل » (٣٦) .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « من أنفق زوجين من ماله في سبيل اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان » .

فقال أبو بكر الصديق : والله ، يا رسول الله ، ما على أحد من ضرورة من أيها دعى ، فهل يدعى منها كلها أحد ، يا رسول الله ؟ .. قال : نعم ، وإنى أرجو أن تكون بهم » (٣٧) .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ما يجد الشهيد من مس القتل إلا كما يجد أحدكم مس القرصة » (٣٨) .

● وعن عبد الله بن عمرو ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ما من مسلم يُظَلَم بمظلمة فيقاتل فيقتل إلا قتل شهيداً » (٣٩) .

وقال رسول الله ﷺ : « البس جديداً ، وعش حميداً ، ومث شهيداً ، يرزقك الله قره عين الدنيا والآخرة » (٤٠) .

● وعن المقدام بن معد يكرب ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال :

(٣٥) الكلم : المخرج .

(٣٦) رواه : البخارى ، ومسلم ، والنسائى ، وابن ماجه ، والداريمى ، وأحمد بن حنبل ، ومالك فى الموطأ .

(٣٧) رواه : البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائى ، وأحمد بن حنبل ، ومالك فى الموطأ .

(٣٨) رواه : النسائى ، وابن ماجه ، والداريمى ، وأحمد بن حنبل .

(٣٩) رواه : أحمد بن حنبل .

(٤٠) رواه : ابن ماجه ، وأحمد بن حنبل .



« للشهيد عن الله ست خصال : يغفر له أول دفعة من دمه ، ويُرى مقعده من الجنة ويُجار من عذاب القبر . ويأمن من الفزع الأكبر ، ويُحَلَّى حلة الإيمان ، ويزوج من الحور العين . ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه »<sup>(٤١)</sup> .

● وعن جابر بن عبد الله . رضى الله عنه : لما قتل عبد الله بن عمرو بن حرام . يوم أحد . قال رسول الله ﷺ : يا جابر . ألا أخبرك ما قال الله عز وجل لأبيك ؟ . قلت : بلى !.. قال : . ما كلم الله أحداً إلا من وراء حجاب . وكلم أباك كفاحاً<sup>(٤٢)</sup> ، فقال : يا عبدى ! تمن على أعطيك . قال : يارب ! تخفى فأقتل فيك ثانية . قال إنه سبق منى : [ لنهم إليها لا يرجعون ] !.. قال : يارب ! فأبلغ من ورأى . فأنزل الله ، عز وجل . هذه الآية : [ ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله أموالاً ، بل أحياء عند ربهم يرزقون ]<sup>(٤٣)</sup> . . . .

● وعن أبي هريرة . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ ، قال : . أول ثلاثة يدخلون الجنة : شهيد . وعفيف متعفف . وعبد أحسن عبادة الله ونصح لمواليه<sup>(٤٤)</sup> .

● وعن عتبة بن عبد السلمي . رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ ، قال : « القتل ثلاثة : مؤمن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله . إذا لقي العدو قاتل حتى يقتل .. فذاك الشهيد الممتحن . في خيمة الله تحت عرشه . لا يفضلُه النبيون إلا بدرجة النبوة .

ومؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، جاهد بنفسه وماله في سبيل الله . إذا لقي العدو قاتل حتى يُقتل .. مصمصة تحت ذنوبه وخطاياها . إن السيف محاء للخطايا . وأدخل من أى أبواب الجنة شاء .

ومنافق جاهد بنفسه وماله . فإذا لقي العدو قاتل حتى يقتل . فذاك في النار . إن السيف لا يمحو النفاق »<sup>(٤٥)</sup>

(٤١) رواه : ابن ماجه .

(٤٢) كفاحاً : مواجهة .

(٤٣) آل عمران : ١٦٩ .

(٤٤) رواه : الترمذى ، وابن ماجه .

(٤٥) رواه : الترمذى .

(٤٦) رواه : الداريمى ، والمصمصه : الملاء الطاهر للإمام .



● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « وفد الله ثلاثة : الغازی ، والحاج ، والمعتبر »<sup>(٤٧)</sup> .

● وسأل رجل النبي ﷺ ، قال :- عندما مرّ بشعب فيه عينة من ماء عذبة فأعجبه . فقال : لو اعترلت الناس فأقت في هذا الشعب ؟! - فذكر ذلك لرسول الله فقال له : لا تفعل ، فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاماً . ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة ؟! اغزوا في سبيل الله ، من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة »<sup>(٤٨)</sup> .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « من لقي الله بغير أثر من جهاد لقي الله وفيه ثلثة »<sup>(٤٩)</sup> ،<sup>(٥٠)</sup> .

● وعن أنس بن مالك ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « من طلب الشهادة ، صادقاً ، أعطيها ولو لم تصبه »<sup>(٥١)</sup> .

● وعن عثمان بن عفان ، رضى الله عنه ، أن الرسول ﷺ قال : « من رابط ليلة في سبيل الله ، سبحانه وتعالى ، كانت كألف ليلة صيامها وقيامها »<sup>(٥٢)</sup> .

● وعن أبي الدرداء ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر ، والذي يسدر »<sup>(٥٣)</sup> في البحر كالمشمط<sup>(٥٤)</sup> في دمه في سبيل الله سبحانه »<sup>(٥٥)</sup> .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق »<sup>(٥٦)</sup> .

● وعن واثلة بن الأسقع ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : صلوا على كل ميت ، وجاهدوا مع كل أمير »<sup>(٥٧)</sup> .

(٥٣) يميل ويصير من ارتجاج السفينة .

(٥٤) المخرج بجمه .

(٥٥) رواه : ابن ماجه .

(٥٦) رواه : مسلم ، وأبو داود .

(٥٧) رواه : أبو داود ، وابن ماجه .

(٤٧) رواه : النسائي .

(٤٨) رواه : الترمذی .

(٤٩) الثلثة : موضع الكسر والخلل .

(٥٠) رواه : الترمذی ، وابن ماجه .

(٥١) رواه : مسلم .

(٥٢) رواه : ابن ماجه .



● وعن عبد الله بن عمر ، رضى الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « إذا تبايعتم بالنسيئة ، وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد .. سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم » (٥٨) .

● وعن عبد الله بن مسعود ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي ، إلا كان من أمته حواريون وأصحاب ، يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف ، يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون . فن جاهدكم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن . وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل ! » (٥٩) .

● وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن الرسول ﷺ ، قال : « لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود ، فيقتلهم المسلمون . حتى نخشب اليهود وراء الحجر ، أو الشجر . فيقول الحجر ، أو الشجر : يا مسلم . يا عبد الله . هذا يهودى خلفى فتعال فاقتله ! » (٦٠) .

❖ ❖ ❖

صدق رسول الله ﷺ .

(٥٨) رواه : أبو داود . وأحمد بن حنبل .

(٥٩) رواه : مسلم .

(٦٠) رواه : البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، وأحمد بن حنبل .



## المصادر

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - ابن أبي الحديد : [ شرح نهج البلاغة ] . طبعة الحلبي - القاهرة سنة ١٩٥٩ م .
- ٣ - ابن الأثير (الجزري) : [ أسد الغابة ] . طبعة دار الشعب - القاهرة .
- ٤ - ابن تيمية (الإمام) : [ منهاج السنة ] . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢ م .
- ٥ - ابن حنبل (أحمد) (الإمام) : [ المسند ] . طبعة القاهرة سنة ١٣١٣ هـ .
- ٦ - ابن ماجه : [ السنن ] . طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م .
- ٧ - ابن منظور : [ لسان العرب ] . طبعة القاهرة .
- ٨ - أبو داود : [ السنن ] . طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢ م .
- ٩ - الباقلافي : [ التمهيد ] . طبعة القاهرة سنة ١٩٤٧ م .
- ١٠ - البخاري (الإمام) : [ صحيح البخاري ] . طبعة دار الشعب - القاهرة .
- ١١ - الترمذي : [ السنن - الجامع الصحيح ] . طبعة القاهرة سنة ١٩٣٧ م .
- ١٢ - حسن البنا (الإمام) : [ رسالة الجهاد ] . طبعة القاهرة - ضمن مجموعة عنوانها «الجهاد في سبيل الله» سنة ١٩٧٧ م .
- ١٣ - الدارمي : [ السنن ] . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .
- ١٤ - الزركلي (خير الدين) : [ الأعلام ] . طبعة بيروت . الثالثة .
- ١٥ - الزمخشري : [ الكشاف ] . طبعة بيروت - دار الفكر - مصورة عن طبعة الحلبي المصرية .
- ١٦ - سيد قطب : [ معالم في الطريق ] . طبعة دار الشروق سنة ١٩٨٠ م .
- ١٧ - الطبري (ابن جرير) : [ تاريخ الطبري ] . طبعة دار المعارف . القاهرة .
- ١٨ - الطهطاوي (رفاعة) : [ الأعمال الكاملة ] دراسة وتحقيق : د . محمد عارة . طبعة المؤسسة العربية - بيروت سنة ١٩٧٧ م .



- 173







-٣-

# الإسلام والعلمانية



كثيرة ، ومتنوعة تلك التحديات التى جوبه بها الإسلام والمسلمون وأوطانهم . منذ ظهوره ، وحتى العصر الذى نعيش فيه .

ومن هذه التحديات ما كان مصدرها الأعداء الخارجيون .. ومنها ما كانت صادرة من الداخل . من البيئة والواقع . بغذبا ويرعاها الأعداء الخارجيون ؟ ! ..

فن حروب عصر صدر الإسلام ضد حرية الدعوة والدعاة .. إلى التيارات الفكرية المناهضة .. هيلينية .. وغنوصية .. وزندقة .. وشعبوية .. وجمودا يتعبد بالنصوص ؟ ! .. إلى غزوات فرسان الاقطاع الصليبيين .. إلى التخلف المملوكى العثمانى .. إلى المهجمة الاستعمارية الحديثة . التى يبلغ عمرها الآن نحو قرنين من الزمان . بالغاء عمر الغزوة الصليبية التى كانت أطول وأبشع وأعجب التحديات التى جابهت الإسلام والمسلمين فى تاريخهم الطويل ! ..

ويبدو أن طموح الغرب الاستعمارى من وراء غزوته الحديثة . التى بدأت بحملة بونايرت ( ١٢١٣هـ - ١٧٩٨م ) كان عظيما وخطيرا - فلم تكن الأهداف مجرد نهب استعمارى وقواعد عسكرية تحمى هذا النهب ، وتضمن السوق . والمواد الخام ، والعمالة الرخيصة .. ذلك أن الغزاة قد أدركوا معنى الخبرات المستخلصة من صراعهم الطويل والتاريخى مع عالم الإسلام . ورأوا أن « الاحتلال » لابد يوما أن يستفز المقاومة ويستفرفها فينتهى الأمر « بالجللاء » .. ومن ثم فلا بد . لتأييد النهب والاستغلال والتبعية ، من تحويل عالم الإسلام إلى « هامش حضارى » للغرب حتى تتأبد عملية تحويله إلى « هامش اقتصادى » . تلك العملية التى أنجزها الغزو والاحتلال ؟ ! ..

إن بونايرت ( ١٧٦٩ - ١٨٢١م ) لم يصحب معه المدفع وحده ، بل أتى « بفكرية الحضارة الغربية » ، وبالمطبعة والصحيفة أيضا .. ومنذ ذلك التاريخ بدأ « التغريب » كواحد من أخطر التحديات التى واجهت وتواجه الإسلام والمسلمين فى العصر الحديث ! ..



ونحن عندما نقارن الغزوة الصليبية بالغزوة الحديثة ، يتبدى لنا الفارق بينها ، في هذا الجانب ، ويظهر لنا خطره .. ففي حقبة الحروب الصليبية (٤٨٩ - ٦٩٠ هـ - ١٠٩٦ - ١٢٩١م) كانت أوروبا تعيش عصورها المظلمة ، فلم يكن لديها ، في الفكر ، ما يغري العرب والمسلمين ، بل على العكس انتهت هذه الحروب بتأثر الغزاة بحضارة البلاد التي غزوها ، فشرعوا السير نحو النهضة والاحياء !.. لقد جاءوا وهم - كما يقول الفارس المؤرخ أسامة بن منقذ (٤٨٨ - ٥٨٤ هـ - ١٠٩٥ - ١١٨٨م) - جاءوا وهم « بهائم » ليس لهم من « فضائل » إلا « فضيلة القتال »؟!.. ثم عادوا إلى بلادهم وقد اكتشفوا حضارة الإسلام ، بل واكتشفوا تراثهم اليوناني عبر حضارة الإسلام !..

غير أن الأمر قد اختلف تماما أمام الغزوة الاستعمارية الأوروبية الحديثة .. قبلها كانت بلادنا قد عاشت قرونا طويلة في ليل العصر المملوكي العثماني الحالك الظلام .. فتخلفت على حين نهض الأوروبيون وتقدموا . فكان الفارق هائلا عندما حدثت المواجهة على امتداد القرن التاسع عشر الميلادي . الأمر الذي أتاح الفرص وفتح الطريق والسبل لتأثيرات الغرب الفكرية . في القيم والحضارة . وفي أساليب العيش وأنماط التفكير...

وزاد من فرص هذا المد التغريبي « الغازي انقطاع الصلة بين أمتنا . يومئذ . وبين تراثها المشرق وحضارتها في عصر الازدهار . فكانت المقارنة المطروحة والمتاحة هي . فقط . بين جهالة العصر المملوكي العثماني وتخلفه وبين الحضارة الغربية . التي تخطف بريقها الأبصار وتدهش انجازاتها البصائر . الأمر الذي لم يسمح بفرص حقيقية للتفكير - عند كثيرين ممن أرادوا النهضة - في نمط حضارى بديل !.. لقد اعتقد الكثيرون أن . الحضارة الغربية « هي » « الحضارة الوحيدة » .. ومن ثم فلقد سموها : « الحضارة الإنسانية » وأدخلوا ما عندها في عداد « التراث البائد » و « تاريخ مالفظه التاريخ ! » ..

وإذا كان تيار « التغريب » هذا قد مثل تحديا كبيرا وخطيرا وعاما للإسلام وأهله ولحضارتنا العربية الإسلامية المتميزة - رغم انفتاحها وتفاعلها مع كل الحضارات - فلقد كانت « العلمانية » واحدة من أخطر الجبهات في ذلك الصراع الذي مارسه « التغريب » ضد الإسلام ؟!..



ولما كانت « العلمانية » واردا غريبا . فإننا لا نفضل رفضه لهذه العلة - علة أنه . واقد - و « مستورد » - كما يصنع البعض . ممن ينكرون امكانية وفائدة التفاعل بين الحضارات ..



وإنما الذى نفضله هو النظر فى نشأة « العلمانية » فى بيئتها الأصلية . وظروف هذه النشأة وملاساتها وأسبابها . ثم ننظر - على ضوء وطبيعة ديننا الإسلامى . وتطورنا التاريخى - لنرى : هل نحن محتاجون إلى هذه « العلمانية » ؟ .. وهل تمثل بالنسبة لنا ذلك « التقدم » الذى مثلته فى بيئتها الأوروبية ؟ .. أم أنها بالنسبة للمجتمعات الإسلامية ، نبت غريب وغير صالح ، بل وضار ؟ ..!

لكن ... قبل ذلك كله ، لنعرض لمعنى هذا المصطلح .. مصطلح « العلمانية » ..

إن مصطلح « العلمانية » هو نسبة - غير قياسية - إلى العلم ، بمعنى العالم - « بفتح اللام » - أو إلى « العالمية » SECULARISM .. والعلمانى SECULAR هو الذى يتبنّاها ، فردا كان أو جماعة أو مجتمعا ... ولقد نشأت « العلمانية » وصيغت كمقابل لـ « المقدس » ، « خارق الطبيعة » ، « التقليدى - الجامد » ، الذى لا يراعى « النفع » و « ينكر » التغيير ، و « التجديد » أى فى مقابل ما هو « دينى وكهنونى » ، على النحو الذى عرفته أوروبا الكاثوليكية فى عصورها الوسطى والمظلمة ! .. هذا هو معنى مصطلح « العلمانية » ، الذى رفض أنصاره « الدولة الدينية » و « المجتمع المقدس » وسلطة الكنيسة « المقدسة » وبشروا « بعلمانيّتهم » ، فلعّبوا الدور الرئيسى والبطولى فى الاحياء الحضارى لأوروبا عندما انتقلوا بها من العصور المظلمة إلى النهضة والتنوير ..<sup>(١)</sup>

والذين يتابعون النشأة الأوروبية « للعلمانية » ، ومدلولاتها وتطوراتها هناك ، يلاحظون تفاوتاً فى مفاهيمها لدى كثير من المفكرين الذين ارتادوا ميدانها ودافعوا عن نهجها فى الفكر والمجتمع ، والنظرية والتطبيق .. لكن هذا التفاوت لا يبنى امكانية تحديد طورين ومرحلتين مرت بهما العلمانية فى الفكر الأوربي :

**الأولى :** تلك التى كانت تعنى فيها عزل الدين والكنيسة عن شئون المجتمع وسياسته لحساب بناء الدولة البورجوازية وفى سبيل دعمها .. والسعى لتصفية اللاهوت المسيحى وتنقيته مما هو غير عقلانى ، من مثل عقيدة التثليث ، والطبيعة الإلهية للمسيح .. والعمل على رفع الوصاية الدينية عن التعليم ، تمكيناً للقطرة الإنسانية من الاختيار ! ..

(١) انظر فى معنى هذا المصطلح : ( معجم العلوم الاجتماعية ) وضع مجمع اللغة العربية - القاهرة - طبعه ١٩٧٥م و ( قاموس علم الاجتماع ) اشراف الدكتور محاطف غيث . طبعه القاهرة ١٩٧٩م ود . محمد الهى ( العلمانية والإسلام بين الفكر والتطبيق ) ص ٧ ، ٨ طبعه القاهرة ١٩٧٦م .



عرفت أوروبا « العلمانية » بهذه المعاني ، في طورها الأول ، عند فلاسفة ومفكرين من أمثال هوبز HOBBS ( ١٥٨٨ - ١٦٧٩ م ) . ولوك LOKE ( ١٦٣٢ - ١٧١٦ م ) . وليبنز LEIBNIZ ( ١٦٤٦ - ١٧١٦ م ) . وروسو ROUSSEAU ( ١٧١٢ - ١٧٧٨ م ) . ولسنج LESSING ( ١٧٢٩ - ١٨٨١ م ) ..

والثانية : مرحلة « العلمانية الثورية » .. التي مثلها فلاسفة ثوريون من أمثال فيورباخ FEUERBACK ( ١٨٠٤ - ١٨٧٢ م ) وماركس MARX ( ١٨١٨ - ١٨٨٣ م ) . ولينين LENIN ( ١٨٧٠ - ١٩٢٤ م ) .. وهي المرحلة التي استهدفت فيها هذه « العلمانية الثورية » : هدم الدين ، وتخليص الدولة الاشتراكية من تأثيراته ، وذلك لحساب العدل الاجتماعي - الاشتراكية - فالشيوعية - ثم السعي إلى مجتمع يزول منه الدين تماما ، وتنمحي منه مؤسساته .. فالهدف هنا ، ليس مجرد عزل الدين عن « المجتمع » ، والفصل بينه وبين « الدولة » بل السعي في المدى الطويل إلى تخليص « الفرد من الدين » وتحريره من « مؤسساته »<sup>(٢)</sup> .

هكذا نشأت « العلمانية » في أوروبا ، وهكذا تطورت .. على الأقل ، كفكر .. لأنها لم توضع كاملة في « التطبيق » ، إذ لا تزال تشهد الدول الاستعمارية « العلمانية » تنظر للإسلام وعالمه بنات الروح الدينية المتعصبة ، روح الحروب الصليبية ، وتنفق على التبشير الديني سبيلا للسيطرة الاستعمارية ، وتنفق على « المؤسسات الدينية الكنسية » كما تشهد تراجع العلمانية الثورية ، عن بعض من طموح أهدافها في الصراع ضد الدين ! ..



والآن ... لابد من وقفة أمام مضمون هذا المصطلح - « العلمانية » - كما عرفته أوروبا الكاثوليكية - لنرى - في انجاز - هل هناك خيوط تجعل له مكانا في ظل الإسلام ومجتمعاته ؟ . وذلك قبل أن نعرض لهذه القضية بشيء من التفصيل ... وعلى سبيل المثال :

« فيلسوف « العلمانية » هوارد بيكر HOWARD BAKER قد صاغ مصطلح : « العلماني » SECULAR كى يقابل مصطلح « المقدس » .. « فالدولة العلمانية » ، إذن ، هي المقابل ، للدولة الدينية » ، و « المجتمع العلماني » ، هو المقابل

(٢) « العلمانية والإسلام » ص ١٧ - ١٨ - ٢٧ .



« للمجتمع المقدس »<sup>(٣)</sup> .. لكن الإسلام لا يعرف « الدولة الدينية » ولا « المجتمع المقدس » ، لأنه لا يعرف « رجل الدين » ولا « المؤسسات الدينية » ، فهو ينكر « الوساطة » بين الإنسان وربه ، ويرفض « الكهانة والكهنوت » ، ومن ثم فهو لا يحتاج لمجتمعاته . كى تتطور . ما يقابل هذه المعاني والأفكار والمؤسسات - أى لا يحتاج « العلمانية » ومؤسساتها - لأنه لم يشهد - فكرا على الأقل - تلك الثنائية التى شهدتها أوروبا الكاثوليكية . حيث نشأت « العلمانية » ! ..

و « المجتمع العلماني » . كما نحدد فى فكر أوروبا « العلمانية » ، وفى تطبيقات هذا الفكر ، له سمات وقسمات :

(أ) « فقيمه تتميز بالنفعية »<sup>(٤)</sup> ... أى أنه يعلى من مقام « المصلحة » بصدد القيم الأولية فى المجتمع ... فإذا بإسلامنا عن هذه القسمة ؟

إن الإسلام هو الدين الذى يقدم - فى شئون المجتمع - « المصلحة » على « النص » .. وهو الذى يتحدث عن أن الشريعة : مقاصد وغايات .. والذى يجعل المرجع فى حسن الأمور وقبحها رأى الأمة ، التى ترى وتقرر ما يحقق مصلحتها . والله سبحانه . وهو شارع « النصوص » ، يبارك رأى الأمة . فى أمور الدنيا والمجتمع . إذ القاعدة الإسلامية الشهيرة تقول : « ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن » ! ..

(ب) والمجتمع العلماني « يساند التغيير ويدعو إلى التجديد ويدعمه »<sup>(٥)</sup>

فإذا فى إسلامنا عن هذه القسمة ؟ ..

إن إيمان الإسلام بقانون التطور . وفى كل الميادين . ليس له حدود .. ودعوته للتجديد قد تعدت شئون الدنيا إلى شئون الدين .. وليس بعد حديث الرسول . صلى الله عليه وسلم . : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة عام من يجدد لها دينها »<sup>(٦)</sup> .. ليس بعد هذا الحديث دليل على تميز الإسلام وامتياز به بالإيمان بالتطور والتجديد ، فى كل الميادين . ومن الذى يقرأ لعمر بن الخطاب - فى التربية والتعليم - كلماته التى تعنى : لا تقفوا بتعليم أولادكم عند علومكم ، فإنهم قد خلقوا لزمان غير

(٣) (قاموس علم الاجتماع) مصطلح SECULAR - علماني - .

(٤) و(٥) (قاموس علم الاجتماع) مصلح - مجتمع علماني - .

(٦) رواه أبو داود .



زمانكم ١٩.. من الذى يقرأ هذه الكلمات وأمثالها ، ثم يفقد « التطور والتجديد » فى الإسلام ١٩..

(ج) وبتمييز المجتمع العلمانى « بفقدانه الاهتمام بما هو خارق للطبيعة »<sup>(٧)</sup> ..

فماذا فى إسلامنا عن هذه القسمة ؟ ..

إن اغيـاز الإسلام للعقل والعقلانية واضح ، وأكيد . والحديث فيه وعنه طويل<sup>(٨)</sup> .. بل إن « خارق الطبيعة » - وبالأحرى خارق العادة - المعجزة - الآية - التى تحدى بها نبي الإسلام قومه - وهو القرآن الكريم - قد جاء ليحتكم إلى العقل الذى جعله الله مناطا للتكليف ، ودليلا منه للإنسان كى يسترشد ببراهينه ويتدى ، حتى فى أمور الآلوهية والدين .. فالعقل هو الحاكم حتى فى إطار النصوص ، وعليه تعرض آيات القرآن : « خارق الطبيعة » الإسلامى الوحيد ! ..

(د) والمجتمع العلمانى يتميز بعدم « اهتمامه بالقيم المرتبطة بالترعة التقليدية وبالإنجاز المحافظ »<sup>(٩)</sup> ..

فماذا فى إسلامنا عن هذه القسمة ؟ ..

هنا يميز الإسلام - ولابد له من ذلك - بين القيم المعوقة للتطور والتقدم - (الرجعية) - وبين القيم التى تلعب دورا إيجابيا وتقدميا فى حياة الأمة والمجتمع - رغم أنها موروثية - فيرفض الأولى لضررها - لا لأنها موروثية وتقليدية - ويبنى الثانية لنفسها - لا لأنها موروثية وتقليدية .. فالمعيار هو « المصلحة » و « مصلحة مجموع الأمة » على وجه الخصوص والتحديد ! ..

ثم .. هل حدث أن رفض « العلمانيون » الأوروبيون موارثهم فى القيم ، لأنها موروثية وتقليدية ؟ .. إن إحياءهم لتراثهم اليونانى ، وتمثله فى حضارتهم الحديثة شاهد على أن مجتمعهم العلمانى لم يعمم الرفض لكل ما هو تقليدى وموروث ! .. تلك هى مضامين « العلمانية » .. وهذه هى سمات مجتمعتها .. وفى المقارنة - الموجزة -

(٧) (قاموس علم الاجتماع) مصطلح - مجتمع علمانى - .

(٨) انظر كتابنا (العرب والتحدى) الفصل الثالث « بالعقل انتصرت العروة وانتشر الإسلام » ص ٧٧ - ١٢٢ طبعة

الكويت سلسلة عالم المعرفة . مايو ١٩٨٠ م .

(٩) (قاموس علم الاجتماع) مصطلح - مجتمع علمانى - .



بينها وبين معالم «الإسلام السياسي والاجتماعي» . تظهر جلية حقيقة المقولة التي نركبها وهي :

أن لا مكان « للعلمانية » مع الإسلام . ولا حاجة بالمسلمين إليها ، إذا كانوا ، حقا مسلمين يسترشدون بالإسلام !!

\* \* \*

وبعد هذه المقابلة الموجزة بين « العلمانية » وبين « الإسلام » . لا نجد بدا من بعض التفصيل لهذه النقاط . وذلك حتى لا يكون الحديث خاصا بمن لا حاجة بهم إلى الأدلة لأنهم سلفا مقتنعون . أو أقرب إلى الاقتناع بما نقول ؟ ..! ونحن نسوق هذا « التفصيل » أيضا ، في عدد من النقاط :

١- إن « العلمانية » تضع « العلم » - المرتبط بالعالم . وبما هو واقعي وملئي - تضعه مقابلا . بل ونقيضا « للدين » .. وذلك لنشأتها وتبلورها في بيئة حضارية شهدت صراعا شهيرا ومريرا بين « الدين » . كما قدمه اللاهوت الكنسي الكاثوليكي في أوروبا . وكما تصوره الرأي الرسمي للكنيسة الكاثوليكية . وبين « العلم » الذي تأسست على قواعده النهضة الأوروبية الحديثة .

وبصرف النظر عن الموقف الجوهرى للديانة المسيحية . وعن الظلم الذي ألحقته التفسيرات الكنسية برأى المسيحية الحققة في « العلم » ، فالأمر الذي لاشك فيه أن عدااء « الدين » « للعلم » والصراع بينها هما « خاصية كاثوليكية - أوروبية » . ولا وجه للشبه بين المقدمات والملازمات التي أثمرت هذا العدااء وهذا الصراع وبين واقع الإسلام وموقفه ورأى أغلب تيارات الفكر الإسلامي ومذاهبه في هذا الموضوع ..

فالإسلام لا يمد نطاق « علوم الوحي . والشرع » إلى كل الميادين ، الدنيوية . التي ترك الفصل فيها والتفسير « لعلوم العقل والتجربة الإنسانية »<sup>(١٠)</sup> . ومن ثم فلقد تأخى فيه العلم « و » الدين « و » العقل « و » النقل « و » الحكمة « و » الشريعة « و » الدنيا « و » الآخرة « . عن طريق تحديد الميادين لكل نمط فكري . وإقامة التوازن بين ما عد في الحضارة الكاثوليكية - الأوروبية « متناقضات لاسبيل للجمع بينها . فضلا عن التوفيق .

---

(١٠) انظر كتابنا (الإسلام وقضايا العصر) فصل : (الإسلام والعلوم التجريبية) طبعة بيروت . دار الوحدة .



وعن طريق استخدامهما جميعا ، في نظرة تكاملية ، لتهديب الإنسان وتطوير حياته ، باعتبار هذا التهديب وذلك التطوير غير ممكنين دون الاستعانة « بالأقطاب » المتعددة في ظواهر الفكر والحياة .. وليس بقطب واحد من الظاهرة الواحدة ..

٢- ويؤكد اختصاص « العلمانية » بالواقع الأوروبي ، ما استقرت عليه المسيحية من نظام « الكهانة » والكهنوت ، ذلك النظام الذي جعل بين الإنسان العادى وبين ربه وسيطا ، هو « رجل الدين » ، « الكاهن » ، الأمر الذى جعل هناك « طبقة » أو « فئة » احتكرت « الرأى الرسمى » للدين ، بل وحق الحديث باسم السماء .. وما استتبع ذلك من إضفاء « القداسة والقدسية » على هؤلاء الرجال والمؤسسات التى أقاموها لهذا الدين !.. وتلك أمور لم يعرفها الإسلام ، بل هو ينكرها ويشن عليها حربا شعواء !..

صحيح أن « الواقع التاريخى الإسلامى » قد شهد تقليد المسيحية في هذه الآفة حينما فتحول بعض من « علماء » الدين الإسلامى إلى « رجال » دين ، وزعموا لأنفسهم سلطانا في « التحليل والتحرير » ، واحتكروا « آرائهم » صلاحيات الرأى الوحيد ، ومن ثم الرسمى ، للإسلام !- رغم أن « اجتهاد » « المجتهد » في الإسلام ، لا يلزم غيره من « المجتهدين » ، بل ولا يلزم « المقلدين » لمجتهدين آخرين -... لكن هذا « التقليد » في هذه « الآفة » قد ظل « واقعا تاريخيا » ، لم يعترف به الإسلام ، ولم يتحول إلى جزء من الدين .. بل ظل « واقعا » مدانا من تيارات الفكر الإسلامى جميعا ، ولم يصبح مقبولا إلا في اطار المذهب الشيعى وحده !..

وهذه الحقيقة تجعل الاحتكام ، دائما وأبدا ، في علاقة « العلم » « بالدين » ، إلى « الفكر » الإسلامى ، الذى آخى بينها ، وليس إلى « رجال » الدين ، الذين ناصب بعضهم العلم شيئا غير قليل من العناء !.

٣- إن مقام « العقل »- الذى هو أداة « العلم »- في الإسلام مقام لا تخطئه البصيرة بل ولا البصر.... فمعجزته ، القرآن الكريم ، تتوجه إلى العقل ، وهو الحاكم بين ظواهر النصوص وبين البراهين العقلية إذا ملاح التعارض بينها .. ولقد أدى ذلك إلى تأسيس الحضارة العربية الإسلامية ، وهى عقلانية في لبها وجوهرها ، على « الدين » الإسلامى وليس على استعباده ، كما هو حال الحضارة الأوروبية الحديثة .. الأمر الذى جعل « الفكر الدينى » للإسلام ، و « البناء الحضارى » الذى أجزه المسلمون دليلا على انتفاء التعارض والتناقض بين « العلم » وبين « الدين » في محيط الإسلام .



٤- إن كون الشريعة الإسلامية هي خاتم الشرائع السأوية للبشرية إنما يعنى بلوغ الإنسانية سن رشدها .. فلم تعد صورة البشرى صورة الخراف الضالة . وإنما أصبحت صورتها صورة الإنسان الذى كرمه خالقه . وفضله حتى على الملائكة . وسخر له كل عوامل الطبيعة والكون وظواهرهما . وجعله الخليفة والسيد فى هذه الحياة .. وبما يعنيه الرشد أيضا : من الاقتصاد فى « الغيب والغيبات » . وترك الميادين الواسعة . والمجالات الجديدة . والأفاق المستحدثة للعقل الإنسانى وللتجربة الإنسانية .. بل لقد أصبح للعقل الإسلامى سلطان حتى فى بعض مجالات « الغيب » . فقال الأكثرون من علماء الإسلام : إن سبيل ادراك الألوهية هو العقل . لا النصوص والمأثورات . وصدقت جماهير المسلمين على هذا الرأى عندما جعلت من حكمها الشائعة المأثورة : « ربنا عرفوه بالعقل ! » .. ورأبنا الذين صنفوا العلوم . فى حضارتنا . يضعون « العلم الإلهى » فى باب « المعقولات » . التى لا تتبدل بتبدل الحضارات . ولا تتغير بتغير الديانات . ولم يضعوا « العلم الإلهى » فى باب « الشرعيات » و « العلوم الشرعية ؟! »<sup>(١١)</sup>

٥- إن « الإسلام : الدين » لم يدع مالم يقصر لقيصر ومالله لله .. أى لم يعتزل أمور الدولة والمجتمع .. وأيضاً فهو لم يضع لدولة المسلمين النظم والقوانين والنظريات .. وإنما اتخذ لنفسه موقفاً وسطاً فى هذا الميدان - متسفاً فى ذلك مع النمط الذى يتميز به فى العديد من الأمور - .. فلأنه الشريعة الخاتمة . ولأن أمور الدولة والمجتمع والحياة فى تطور مستمر . كانت هناك استحالة فى الوحي بنصوص حاكمة مفصلة لتضبط واقعا يحركه التطور باستمرار .. ولأنه لم يتخير موقف « الفعل » بين ( الدين ) و ( الدنيا ) - و ( الدولة ) منها - كان انخيازه لموقف « التمييز » بينها .. فلا « فصل » ولا « وحدة » وإنما « تمييز » .. فهو لا يضع « النظم » ولا « النظريات » ولا « القوانين » - التى تركها للعقل والتجربة - وإنما وضع « الفلسفة » و « المثل » و « المعايير » و « المقاصد » و « الغايات » التى تحكم أطر هذه « النظريات » و « النظم » و « القوانين » ..

فهو قد جعل « الشورى » فلسفة للنظام السياسى . دون أن يضع نظاما سياسيا ... وجعل ملكية رقبة المال والثروة لله . سبحانه . والإنسان هو خليفته ونائبه ووكيله فى هذا المال . وتلك هى فلسفة نظامه المالى . الذى يتحدد ويتطور على النحو الذى يقترب بالإنسان من تحقيق هذه الفلسفة .. كما جعل « المصلحة » ونق « الضرر والضرار » المعيار

(١١) التهانوى (كشف اصطلاحات الفنون) ج ١ ص ٤٦ - ٦٧ . طبعة القاهرة ١٩٦٣م .



الذى يحكم أطر النظم والقوانين والنظريات ، على اختلاف العصور والنظم والحضارات .. ومن ثم .. فنحن لسنا مواجهين بتلك الثنائية المتناقضة ، ولا بذلك الاستقطاب الحاد اللذين شهدتهما الحضارة الأوروبية وواقعها واللذين جعلوا الأمور هناك : أبيض .. أو أسود ، فقط ! . والاجابة إما بـ « نعم » أو « لا » فحسب ! .. فكانت « العلمانية » - بما تعنى من فصل الدين عن الدولة ، أو تسعى لهدمه وابتزاع تأثيره وأثره من الدولة والمجتمع معا - كانت « العلمانية » أو « الكهانة والسلطة الدينية والحكم بالحق الإلهى » ؟ .. إما هذه ؟ .. وإما تلك ؟ .. ولا طريق بينهما هناك ! ..

نحن لسنا مواجهين بتلك الثنائية ، ولا بأى من المقدمات والملابسات التى أثمرت نشأة « العلمانية » فى أحضان الحضارة الأوروبية ، بسببها ..

وحقى عندما نواجه القلة من « علماء » الدين الإسلامى الذين جعلوا من أنفسهم « كهنة » ورجال دين « فإننا لا نواجههم « بالعلمانية » ، التى تعزل « الدين » عن « الدولة » ، وإنما نواجههم « بالإسلام : الدين » . الذى ينكر الكهانة والسلطة الدينية ، والذى لم يحدد للمسلمين نظاما معينا ومفصلا فى الحكم ، أو فى السياسة أو فى الاقتصاد ؟ .. والذى - فى ذات الوقت - لم يدر ظهره لأمور الدنيا وشئون الدولة . وإنما وضع القواعد العامة والأطر المرنة ، والقوانين الكلية . ثم أطلق للعقل والتجربة العنان ليضعا النظم والقوانين والنظريات المتغيرة دائما والمتطورة أبدا ، وفق المصلحة ، وعلى ضوء هذه المثل والكليات ..

« فالعلمانية » ليست سبيلنا إلى التقدم .. بل ولا حتى لمواجهة قوى التخلف .. وإنما السبيل هو الوعي والفقه لحقيقة موقف « الإسلام : الدين » . ذلك الموقف الذى ينكر « العلمانية » ، وأيضاً ينكر نقيضها ، كما شهدهما الواقع الأوروبي ..

وما الذى يختارون ، منا ، « العلمانية » أو الذين يسعون إلى « الدولة الدينية » ، إلا مقلدون - بوعى أو بغير وعى - للحضارة الغازية ، غافلين أو متغافلين ، عن أشياء جوهرية . هى ، بالنسبة للمصلح والثورى العربى والمسلم ، أساسية ، ومن بينها موقف « الإسلام : الدين » فى هذا الموضوع ! ..

\* \* \*

وحقى عندما مد « الإسلام : الدين » لفكره العقلانى خيوطا تلاقت وتلاحمت بمواريث



الأمم والشعوب التي دخلت في الدولة العربية الإسلامية بعد عصر الفتوحات ، الأمر الذي أغر بناء « الإسلام : الحضارة » ، فإن « العلانية » ، وعزل « الدين » عن « الدولة » . و « الفصل » بينها لم تكن قضية مطروحة على العقل العربي المسلم وهو يقيم بناء حضارته العربية الإسلامية .. وإنما القضية التي طرحت يومئذ هي : « طبيعة السلطة السياسية في الدولة ومؤسساتها » .. هل هي « دينية » ؟ .. الحاكم فيها نائب عن السماء ؟ .. هي التي تعينه ، ليحكم بقانون إلهي لا دخل للبشر في منه أو تعديله ؟ كما لا دخل لهم في إثوري أو التعمين أو العزل لهذا الحاكم ؟ .. لأن الإمامة أصل من أصول الدين ؟ ؟ ..

وبذلك قالت الشيعة ، وانفردت دون سائر فرق الإسلام ومذاهبه وتياراته الفكرية .. أم أن هذه السلطة العليا في الدولة ذات طبيعة « مدنية » ؟ .. والامة - بواسطة ممثلها - هي التي تختار صاحبها وتعينه وتبايعه ؟ .. ثم هي الرقبة عليه والمحاسبة له ، ومن حقها ، بل من واجبها ، عزله ، ان هو خالف العهد ، وإن بالثورة ؟ .. وهو لا يعدو أن يكون منفذا للقانون الذي هو ثمرة للشورى والرأى والاجتهاد والوضع البشري ، في اطار الكليات والوصايا والمثل العليا والعامه ، التي هي دين ووحى السماء ؟ ؟ .. لأن الإمامة والخلافة من الفروع ، المتعلقة بمصالح الدنيا ، وليست من أصول الدين ؟ ؟ ..

وبذلك قالت كل فرق الإسلام ، غير الشيعة ، على وجه الاجمال ، مع اختلافات في بعض الجزئيات والتفصيلات ..

فضمون « العلانية » ، إذن - مرفوض من كل التيارات .. لأن الشيعة - رغم اختلاف الدوافع والغايات - قد قالوا في هذه القضية بما قالت به الكنيسة الكاثوليكية في أوروبا العصور الوسطى ، وهو القول الذي نشأت « العلانية » لتناصبه العداء .. أى أن رفضهم ، للعلانية « حاسم وأكد ..

أما غير الشيعة ، من تيارات الإسلام الفكرية ، فهم وإن لم يقولوا بما يساوى ، الحكم بالحق الإلهي ، و « وحدة السلطين » الدينية والزمنية ، إلا أنهم لم يقولوا - بفصل « الدين » عن الدولة - أو استبعاده من شئون المجتمع السياسية والاجتماعية والاقتصادية وإنما قالوا قولاً وسطاً بين هذين الموقفين المتطرفين ، والممثلين لقطبي الظاهرة ، وهذا القول الوسط الذي اختاروه قد جمعوا فيه شيئاً من هذا الطرف وشيئاً من ذلك الطرف ، فكانت نظرهم في هذه القضية - برأينا - التعبير عن خاصية الحضارة العربية الإسلامية في الموازنة والتوازن ، ورفض الطرف الذي يمسك واحداً من أطراف الظاهرة ، غافلاً عن الموقف



المؤلف والموفق بين ما يحسه البعض تناقضات لا سبيل إلى التوفيق بينها .. وهذا الموقف الوسط هو الذى نسميه : « الدين » و « الدولة » ... وفيه :

(أ) يكون الحاكم الأعلى في المجتمع - (الدولة) - نائبا عن الأمة ووكيلا لها فيما تفوضه إليه من سلطات .. ولها عليه الرقابة والحساب والعزل ، عند الاختلال بشروط التفويض ..

(ب) كما يكون ، في الأساس ، منفذا للقانون ، الذى يضعه محمدو الأمة ، بالشورى والرأى والنظر ، في اطار كليات الدين ومثله العليا ووصاياه العامة .. أى أن الأمة هنا ، هي مصدر السلطات ، شريطة أن تتقيد سلطاتها بالوصايا الدينية المتمثلة في النصوص القطعية الثبوت والقطعية الدلالة . طالما بقيت هذه النصوص محقة لمصلحة الأمة في مجموعها ..

(ج) - فللدين ، مدخل في « الدولة » ، لكنه لا يرقى إلى مستوى « الوحدة » ، كما أن علاقتها لا تنزل إلى مستوى « الفصل » بينها ، وإنما هو « التمييز » بين « الدين » و « الدولة » ... فالتمييز هو المصطلح الأصح والأدق للتعبير عن نوع هذه العلاقة بينها ..

ولقد زكى هذا الوسط ، الذى مثل جوهر موقف « الإسلام : الحضارة » في هذه القضية المحورية . أن « الإسلام : الدين » لم يعترف لبشر ، بعد الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، بسلطة دينية .. فلقد انقضى زمن الوحي ، وبلغت الإنسانية سن الرشد ، وأوكلها الله إلى وكيله عندها : الكتاب - وهو القرآن الكريم .. والعقل - الذى جعله الله من أجل القوى الإنسانية .. بل أجلها على الإطلاق ...

ومن ثم فلقد كان طبيعيا أن تُرفض « العلمانية » وأن يُرفض نقيضها - الحكم بالحق الإلهي - ووحدة السلطين : الدينية ، والزمنية - لأن كليهما قد قام في مناخ فكرى وعمل كان الاعتقاد « بالكهانة » و « الكهنوت » و « السلطة الدينية » فيه مسلمة من المسلمات .. ولذلك فإننا نستطيع أن نقول : إن موقف « الإسلام - الحضارة » هذا ، كان هو التطبيق - في مجال السياسة والدولة - لموقف « الإسلام : الدين » ، الذى ينكر وجود « سلطة دينية » لبشر - خارج نطاق الموعظة والارشاد - والذى لم يحدد للحكم في الدولة نظاما معيناً بناته ، ولم يضع له نظرية ، ولم يسن له قانونا .. كما أنه لم يهمل كلية ، وإنما



توسط في الأمر ، فوقف عند تحديد الفلسفة والمقاصد والغايات . التي صاغها في صورة « مثل عليا » و « وصايا » و « كليات » ..

ونحن إذا شئنا الإشارة إلى أدلة ومعالم هذا الموقف « للإسلام الحضارة » . فإن بالاستطاعة أن نقول :

« إن صحابة الرسول ، صلى الله عليه وسلم . كانوا يسألونه في الكثير من المواقف التي يدل فيها برأيه أو يتخذ فيها قراره . ذلك السؤال الشهير : « يا رسول الله . أهو الوحي ؟ .. أم الرأي والمشورة ؟ .. » .. فإن قال لهم : إنه الوحي .. كان منهم السمع والطاعة . و « اسلام الوجه لله » . لأنه « الدين » .. وإن قال لهم : إنه الرأي .. كانت منهم الشورى . والأخذ والرد . والنقد والتصويب . لأنها « السياسة والدنيا » ..

وإن الرسول ، صلى الله عليه وسلم . قد نبه على ما يعنيه كون الإسلام خاتم الرسالات . في مجال الدولة والسياسة ، فعلمنا أن طبيعة السلطة في الدولة والمجتمع . عند الأمم السابقة ، كانت - في الغالب - « دينية » . لاستمرار النبوة . الأمر الذي جعل « الملك » و « النبوة » مقتنين أو متحدين في أغلب الأحيان .. أما بعد ختام طور النبوة والرسالة ، بمحمد ، صلى الله عليه وسلم . فإن السلطان الديني للبشر قد انطوى أعلامه عن ميدان الحكم والسياسة والدولة .. ينهنا الرسول إلى ذلك . ويعلمنا إياه عندما يقول . فيما يرويهِ عنه أبو هريرة : « إن بني إسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبي خلفه نبي وإنه لاني بعدى . وإنه سيكون خلفاء ... »<sup>(١٢)</sup>.

فتحن أمام طور جديد . أثمره تطور حاسم في مسيرة الإنسانية . على درب السياسة والحكم والدولة . غير من طبيعة السلطة في هذه الميادين ومؤسساتها ..

« وكذلك علمنا الرسول . صلى الله عليه وسلم . أن ما كان « ديناً » فرجعه « الوحي » والتزويل . لأن فيه من . الغيب « ما لا تدركه العقول الإنسانية بذواتها ان هي استقلت بالنظر .. أما ما كان « دنيا » - بما فيها « الدولة والسياسة وشئون المجتمع » - فالمرجع فيها هو « العقل والتجربة » الإنسانية . المحكومان « بالمصلحة » . مصلحة مجموع الأمة . في اطار « كليات » « الدين » و « مثله العليا » و « وصايا » .. يعلمنا الرسول ذلك عندما يقول لصحابته وأمثه : « ما كان من أمر دينكم فإلى . وما كان من أمر دنياكم فثأنكم به

---

(١٢) رواه البخارى وابن ماجة وابن حبل .



أنتم أعلم به .. أنتم أعلم بأمور دنياكم ..» (١٣)

فهنا « التمييز » الواضح والحاسم بين ماهو « دين » وما هو « دنيا » ..

ولذلك جاء علماء الأصول ، في الفكر الإسلامى ، الذين فقهوا السنة النبوية الشريفة ووعوها ، فقسموها إلى :

( أ ) « سنة تشريعية » :

هى تلك التى تعلقت « بالدين » . مثل تفسير الوحي وتفصيله . ومثل الفتيا فيها هو دين ..

( ب ) و « سنة غير تشريعية » :

وهى كل ما تعلق من السنة النبوية بأمور « الدنيا » وبخاصة تصرفات الرسول . صلى الله عليه وسلم . كحاكم أعلى للدولة . وكقاض بين الناس فى الخصومات ..

فنحن مطالبون - حتى نكون متبعين للرسول ومتأسين به ومهتدين بهدى سنته - مطالبون بالتزام سنته التشريعية « لأنها دين » . وهى « لصلتها بموضوع « الوحي » . صارت كأنها منه .. أما فى « سنته غير التشريعية » . ومنها تصرفاته فى السياسة والحرب والسلام والمال والاجتماع والقضاء .. ومثلها وما شابهها من أمور الدنيا . فإن اقتداءنا بالرسول فيها يتحقق بالتزامنا « المعيار » الذى حكم تصرفه . صلى الله عليه وسلم .. فهو كقائد للدولة كان يحكم فيها على النحو الذى يحقق « المصلحة » للأمة . فإذا حكنا . كساسة . بما يحقق « مصلحة » للأمة . ويدفع عنها الضرر والضرار كنا مقتدين بالرسول . حتى ولو خالفت نظمتنا وقوانيننا ما روى عنه فى السياسة من أحداث . لأن « المصلحة » . بطبيعتها . متغيرة ومتطورة بتغير المكان وتطور الزمان ... والرسول . صلى الله عليه وسلم . كان يحكم بين الفرقاء المتنازعين والمتحاكمين إليه . بناء على « البيئة » و« الميكن » . وهذا هو « المعيار » الذى إذا التزمه القاضى المسلم كان مقتديا بالرسول ومتأسيا به . حتى ولو جاءت أحكامه مخالفة لأفضية الرسول . عليه الصلاة والسلام ! ....

ونحن إذا شئنا أن نضرب الأمثلة من فكر علمائنا فى الأصول . حول هذه القضية الهامة . وجدنا فى حوزتنا الكثير .. وعلى سبيل المثال ...

---

( ١٣ ) رواء مسلم وابن ماجة وابن حنبل .



فالإمام القرافي ، أبو العباس أحمد بن إدريس ( ٦٨٤ هـ - ١٢٨٥ م ) يجعل هذه القضية محور كتابه الهام : ( الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام ) ... وفيه يقسم الستة النبوية الشريفة إلى أقسام أربعة :

أولها :

تصرفات الرسول بالرسالة ، أى بحكم كونه رسولا يبلغ رسالة ربه ويشر وينذر بوحى السماء .

وثانيها :

تصرفات الرسول بالفتيا ، أى المتعلقة بالفتاوى التى يفسر بها غامض الوحي ويفصل بواسطتها مجمله .

وثالثها :

تصرفات الرسول بالحكم ، أى القضاء ، وهى التى تتعلق بقضائه بين الناس فى المنازعات .

ورابعها :

تصرفاته بالإمامة ، أى السياسة ، وتشمل على كل أقواله وأفعاله وإقراراته الخاصة بالدولة والسياسة فى مختلف الميادين والمجالات ..

وبعد هذا التقسيم يحدد الإمام القرافي أن القسمين الأول والثانى من الستة - ( أى التصرفات بالرسالة ، وبالفتيا ) - هما تبليغ وشرع ، يدخلان فى باب الدين .. أما القسم الثالث - ( أى تصرفات الرسول بالحكم ، أى القضاء ) - فليست ديناً ، إذ هى مغايرة لتصرفاته بالرسالة ، وبالفتيا .. ومن ثم يجب الوقوف بها عند محل ورودها . لأن أحكامه فيها مترتبة على ما ظهر للرسول ، صلى الله عليه وسلم ، من البيانات التى حكم وقضى بناء عليها ووفقاً لها .

وكذلك الحال مع تصرفاته وستة ، صلى الله عليه وسلم ، فى الإمامة ، التى هى إدارته لشئون السياسة العامة للدولة وفق المصلحة فيها هو مفوض إليه .. وفى هذا القسم تدخل الآثار والسنن والمأثورات التى تتحدث عن : قسمة الفنائم ، وتجهيز الجيوش وتجهيزها وقتالها ، والتصرفات المالية المتعلقة بالأرض والتجارة والحرف .. الخ .. الخ .. وكذلك عقد



المعاهدات والأمور الإدارية المتعلقة بتعيين القادة والأمراء والولاة ، والقضاة . والعالم ..  
الخ .. الخ ..

ففي هذين القسمين - ( الثالث والرابع ) - من أقسام السنة النبوية يتحقق التأسي والاهتمام بالتزامنا بالمبادئ العامة والمعايير الكلية والمقاصد والغايات التي حكمت تصرفات الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، في كل من « القضاء » و « السياسة » ..

فليس الحكم والقضاء ، وليست السياسة وشئون المجتمع السياسية ديناً وشرعاً وبلاغاً يجب فيها الالتزام بما في السنة النبوية من وقائع وأوامر ونسوان وتطبيقات ، لأنها أمور تقررت بناء على بينات قد تبين لنا غيرها ، وعالجت مصالح هي « بالضرورة » متطورة ومتغيرة .. وذلك على عكس ما هو « دين » و « شرع » و « بلاغ » ، من هذه السنة النبوية الشريفة مثل ما جاء منها متعلقاً بالرسالة ، وبالفقهاء ، فإن الاتباع فيه واجب ، والتهديد بأحكامه شرط لصحة إيمان المؤمن بدين الإسلام .<sup>(١٤)</sup>

وبعد القرائن أتى الفقيه المحدث ولي الله الدهلوي ، أحمد بن عبد الرحيم الفاروق ( ١١١٠ - ١١٧٦ هـ - ١٦٩٩ - ١٧٦٢ م ) ليقرر ذات الحقيقة في كتابه ( حجة الله البالغة ) الذي قسم فيه السنة النبوية إلى قسمين :

#### أولها :

ما سبيله تبليغ الرسالة ، وفيه قوله تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) ..<sup>(١٥)</sup> ويدخل في هذا القسم : علوم الآخرة ، وعجائب الملكوت ، وشرائع وضبط العبادات .. وبعض هذه العلوم وحى ، وبعضها اجتهاد جاء بناء على ما علمه الله من مقاصد الشرع ، فهو بمنزلة الوحي .

#### وثانيها :

ما ليس من باب تبليغ الرسالة ، وفيه قوله ، صلى الله عليه وسلم ، : « إنما أنا بشر ، إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » ، وقوله في قصة تأبير النخل « إني إنما ظننت ظناً ، ولا تؤاخذوني بالظن » ، ولكن إذا حدثتكم عن الله

(١٤) القرائن ( الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضى والإمام ) ص ٨٦ - ١٠٩ تحقيق الشيخ عبد الفتاح أبو غدة . طبعة حلب ١٩٦٧ م .

(١٥) الحشر : ٧ .



شيئا فخذوا به ، فإنى لم أكذب على الله » .. (١٦) وفى هذا القسم تدخل علوم الدنيا : الطب ، والزراعة ، والصنائع ، والحرف ، وكل ما كان سنده ومصدره التجربة .. والأمور المتعلقة بالسياسة من كل « ما يأمر به الخليفة » فى الحرب والغنائم الخ .. الخ .. وكذلك أمور القضاء ، لأنها مبنية على البيانات والأيمان .. (١٧)

فكل ما خرج عن القسم الخاص بتبليغ الرسالة الدينية ، من السنة النبوية ، فليس « بدين » ، وإنما هو « دنيا » و « سياسة » . على العقل المسلم أن يتناول موضوعاتها ابتداء بالنظر والاجتهاد . دونما تقيد بما روى فيها من النصوص والمأثورات . فقط عليه أن يلتزم المبادئ الحاكمة للنظر فى هذه الأمور . فإن كان الأمر قضاء كان المعيار هو : البيئة واليمين .. وإن كان الأمر سياسة كان المعيار هو : تحقيق المصلحة للأمة ودفع الضرر والضرار عن جماهير المسلمين ..

هكذا كان عرض هذه القضية الهامة . وذات الدلالة الكبرى . فى تراثنا الإسلامى ولدى علماء الأصول .. وهكذا كان وضوحها .. وعلى هذا النحو كان حسمها .. وهو حسم ووضوح نعتقد أنها لا يحتاجان إلى مزيد ..



ولقد انعكس هذا الموقف - موقف « التمييز » بين « الدين » و « الدولة » - لا « الفصل » ولا « الوحدة » - انعكس فى الفكر السياسى « للإسلام : الحضارة » . ولدى كل من عند الشيعة من المذاهب والفرق والتيارات ..

#### فالمعتزلة :

يدافعون عن هذا الموقف عندما يقولون « بمدينة » السلطة السياسية ، النابعة من طبيعة مهام صاحبها ، لأنه - أى الخليفة والإمام - إنما يُختار ويُصَّب لمصالح الدنيا ، لا لمصالح الدين .. « فما يأتيه الإمام ويقوم به من مصالح الدنيا ، لأنه ليس فيها ( أى فى تصرفاته ) إلا اجتلاب نفع عاجل أو دفع ضرر عاجل ، دون الثواب والعقاب .. فخطؤه لا يؤدى إلى فساد

(١٦) رواه مسلم وابن حنبل .

(١٧) المدلولى (حجة الله البالغة) ج ١ ص ١٢٨ ، ١٢٩ . طبعة القاهرة ١٣٥٢ هـ .



في الدين ، كما لا يؤدي الخطأ في سائر ما يتعلق بالمأكل والمشرب إلى فساد في الدين ...» (١٨)  
والأشعرية .

يقولون به ، عندما يتفقون مع المعتزلة على أن الإمامة - أي السلطة السياسية ، و « الدولة »  
والحكومة ، ليست أصلاً من أصول الدين ، فهي « ليست من أصول الاعتقاد » (١٩) .. وليست  
من أصول الديانات والعقائد ، بل هي من الفروع المتعلقة بأفعال المكلفين (٢٠) .. وهي ليست  
من المهات ، وليست من فن المعقولات فيها (٢١) .. وإنما هي من المصالح العامة المفوضة إلى  
نظر الخلق (٢٢) ...

#### والخوارج :

يقفون هذا الموقف ، أيضاً ، من طبيعة السلطة السياسية ، فيقولون : إن « الإمامة »  
مستخرجة من « الرأي » ، وليست مستخرجة من الكتاب أو السنة . (٢٣) .. أي ليست  
مستخرجة من « الدين » ..

#### والسلفية :

- أصحاب الحديث - قالوا بذلك ، أيضاً ، عندما ميزوا بين الشريعة ، التي هي مقاصد  
وغايات ، وبين السياسة الوضعية ، التي هي طرق وسبل ووسائل ، فإذا أوصلت إلى غايات  
العدل وحقت مصالح الأمة كانت عدلاً ، ووجب سلوكها ، رغم أنها وضعية لم ينزل بها  
وحى من السماء .. وفي ذلك يقول الإمام ابن قيم الجوزية ( ٦٩١ - ٧٥١ هـ - ١٢٩٢ -  
١٣٥٠ م ) : « إن الشريعة : مبناها وأساسها على الحكم - ( بكسر الحاء وفتح الكاف - أي  
الحكمة والعلة والسبب ) - ومصالح العباد .

والسياسة : ما كان من الأفعال بحيث يكون الناس معه أقرب إلى الصلاح وأبعد عن  
الفساد ، وإن لم يشرعه الرسول ولا نزل به وحى . إن الله أرحم رسله وأنزل كتبه ليقوم الناس

---

(١٨) القاضي عبد الجبار بن أحمد (المعنى في أبواب التوحيد والعدل) ج ٢٠ ق ١ ص ٧٧ . طبعة القاهرة .

(١٩) الشهرستاني (نهاية الاقدام في علم الكلام) ص ٤٨٧ . تحقيق جسيم . طبعة مصورة ، بدون تاريخ .

(٢٠) عبد الدين الآملي - والجرجاني (شرح المواظ) ج ٣ ص ٣٦١ طعة القاهرة ١٣١١ هـ .

(٢١) الغزالي (الاقتصاد في الاعتقاد) ص ١٣٤ . طبعة صيغ .

(٢٢) ابن خلدون (المقدمة) ص ١٦٨ طبعة القاهرة ١٣٢٢ هـ .

(٢٣) أبو حفص عمر بن جميع (عقيدة التوحيد) ص ٥٠٦ . طبعة القاهرة ١٣٥٣ هـ .



بالقسط ، فإذا ظهرت أمارات الحق ، وقامت أدلة العدل ، وأسفر صبحه بأى طريق فثم شرع الله ورضاه وأمره ... والله ، تعالى ، لم يحصر طرق العدل وأدلته وأماراته فى نوع واحد وأبطل غيره من الطرق .. بل بين أن مقصوده : إقامة الحق والعدل وإقيام الناس بالقسط . فأى طريق استخرج بها الحق ومعرفة العدل وجب الحكم بموجبها ومقتضاها . والطرق أسباب ووسائل لا تراد لذواتها ، وإنما المراد غايتها . التى هى المقاصد ، ولكنه نبه بما شرعه من الطرق على أسبابها وأمانها .. ولانقول : إن السياسة العادلة مخالفة للشرعية الكاملة ، بل هى جزء من أجزائها وياب من أبوابها . وتسميتها سياسة أمر اصطلاحى ، فإذا كانت عدلا فهى من الشرع .. » (٢٤) .

\*\*\*

هكذا « ميرزا » : الحضارة « بين « الدين » وبين « الدولة » . فلم يقل « بالطبيعة الدينية » للسلطة السياسية . ولا بوحدة السلطتين : الدينية والزمنية .. كما لم يقل « بفصل » « الدين » عن « الدولة » .. لأنه كان بناء حضاريا نشأ وتطور وازدهر فى ظل « الإسلام : الدين » . ذلك الذى لم يعرف « الكهانة » ولا « الكهنوت » . وقداة البشر والمؤسسات والحكومات .. وفى ذات الوقت فهو لم يدر ظهره للحياة الدنيا واجتمع . ولم يدع ما لقيصر لقيصر وما لله لله !!

إن الذين لا يبصرون فى « الإسلام : الدين » و« الإسلام : الحضارة » هذا الموقف الواضح والمحدد والحاسم هم الذين لم يفقهوا مقاصد الإسلام وغايات شريعته . تلك التى جعلت « مصلحة » الأمة هى معيار الصواب والخطأ والنفع والضرر فى السياسة والدولة والاجتماع ، بل وجعلت المرجع الأول فى حسن الأمور وقبحها . ومن ثم تبعها لذلك رضا الله عنها أو سخطه عليها - هو لجماعة المسلمين .. فما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ؟! .. وما الذين يزعمون ان الإسلام مع « الطبيعة الدينية » للسلطة السياسية إلا مقلدون للديانات التى تأسست على هذا الفكر الغريب عن الإسلام ...

وما الذين يرون ذلك - فيسعون إلى عزل الإسلام عن الحياة السياسية . « بالعلمانية » . إلا كمن يتفعل مشكلة ثم يستعير لها الحلول ؟! ..

\*\*\*

(٢٤) ابن قيم الجوزية (أعلام الموقعين) ج ٣ ص ٣ ، ج ٤ ص ٣٧٢ ، ٣٧٣ . طبعة بيروت ١٩٧٣ م .



لكن ..

إذا كان هذا هو موقف الإسلام الواضح من هذه القضية ... «الإسلام : الدين» و «الإسلام : الحضارة» .. فلقد أتى على الفكر الإسلامى حين من الدهر جمد فيه وتجمد وكثت ملكات أهله عن الإبداع والتجدد والعطاء .. حدث ذلك في عصورنا الوسطى والمظلمة ، تلك التى سادت فيها قوى العسكر المالك الأتراك فسيطرت على مقاليد الأمة العربية ، ثم جاء من بعدهم ومعهم الأتراك العثمانيون وفى تلك الحقبة كانت العلاقات القومية مفقودة بين الحكام والمحكومين ، فأشاع هؤلاء الحكام ، الغرباء قومياً عن روح الأمة وحضارتها وطابعها القومى ، أشاعوا فكرة التناقض بين رابطة الدين والمعتقد الإسلامى وبين رابطة العروبة والقومية .. وحدث ، مع تراجع الرابطة القومية لحساب الرابطة الدينية وعندما تحول «الفقهاء» إلى «موظفين» لدى السلاطين ، حدثت محاولة إضفاء «الصبغة» و «الطبيعة» الدينية على هؤلاء الحكام ، إحكاماً للرابطة الدينية التى تربطهم بالبيعة ، وسعيًا وراء تقدسها كى نخل محل الرابطة القومية - الغائبة - وتغنى عنها ، وأيضاً تبريراً لاستبداد السلطة وممارستها لفاحش الظلم والجور فى حق الجماهير .. حتى لقد شاعت فى ذلك العصر العبارات التى تصف السلطان بأنه «ظل الله فى الأرض» ، و «نائبه الموكل بخلقه» و «سيفه المسلط على رقاب العباد» !؟ الخ .. الخ ..

لكن هذه «الصفحة» ظلت «جملة معترضة» تنتظر من يحذفها من كتاب الفكر السياسى للإسلام ، وبقيت «ظاهرة مرضية» تشوب صفحات هذا الكتاب ، وأكثر من هذا ، ظلت مرفوضة من جمهور الأمة وأغلبية فقهاءها ، إلى أن عرف الإنسان العربى طريقه إلى عصر اليقظة والنهضة والتنوير فى القرن التاسع عشر الميلادى ، فرأينا نقاء الفكر الإسلامى فى هذه القضية يعود لثباته فى الآثار الفكرية لمدرسة التجديد الدينى ، التى تبلورت من حول فيلسوف الإسلام وموقف الشرق جلال الدين الأفغانى ، والذى كان الإمام محمد عبده ( ١٢٦٦ - ١٣٢٣هـ - ١٨٤٩ - ١٩٠٥م ) المهندس الأعظم لبناتها الفكرية المجدد للإسلام ..

لقد بشر أعلام التيار التجديدى - ( تيار الجامعة الإسلامية ) - بضرورة اتخاذ الموقف المتوازن ، المعبر عن الشخصية الحضارية المتميزة للأمة والمميزة لها ، وأنكروا واستنكروا موقف دعاة - «التغريب» الذين أرادوا لنهضتنا أن تبدأ من حيث انتهى الأوروبيون ، فدعا هؤلاء الأعلام إلى ما نسميه اليوم : «الأصالة والمعاصرة» .. فكذب الأفغانى يقول : «إن الظهور فى مظهر القوة ، لدفع الكوارث ، إنما يلزم له التمسك ببعض الأصول التى كان عليها الآباء



والأسلاف .. ولا ضرورة - في إيجاد النعمة - إلى اجتماع الوسائط وسلوك المسالك التي جميعها وسلوكها بعض الدول الغربية الأخرى . ولا ملجئ للشرق ، في بدايته ، أن يقف موقف الأوربي في نهايته ، بل ليس له أن يطلب ذلك !»<sup>(٢٥)</sup>

وأعلام هذا التيار ، وإن اعترفوا بوجود «سلطة زمنية» و«سلطة روحية» ، إلا أنهم يجعلون «السلطة الروحية» للدين تتمثل في كل متدين به ، وليس في «رجال» لهذا الدين يتخذون لأنفسهم من السلطة والسلطان ما لا يشاركهم فيه الآخرون .. وكما جعلوا السيادة والرقابة للأمة على رجال «السلطة الزمنية» ، فكذلك جعلوا لها السيادة والرقابة على كل من يسعى استخدام سلطان الدين ، ذلك لأن «إرادة الشعب - تغيير أمكره ، والتغيير المسلوب حرته ، قولاً وعملاً ، هي قانون ذلك الشعب المتبع ، الذي يجب على كل حاكم أن يكون خادماً له أميناً على تنفيذه !»<sup>(٢٦)</sup>

ومن منطلق «الإسلام : الدين» و«الإسلام : الحضارة» لم ير أعلام تيار (الجامعة الإسلامية) التجديدي بين السلطين «الزمنية» و«الروحية» ذلك التناقض العدائي ، الذي كان بينها في الواقع الأوربي . وهو التناقض الذي أثمر تيار «العلمانية» هناك .. فقالوا : إنه «إذا سار الدين في غايته الشريفة ، حمدته السلطة الزمنية ، بلا شك ، وإذا سارت السلطة الزمنية في الغاية المقصودة منها ، وهي (العدل المطلق) ، حمدتها السلطة الروحية وشكرتها بلا ريب . ولا تتنازع هاتان السلطان إلا إذا خرجت الواحدة منها عن محور اللزوم لها والموضوعة لأجله !»<sup>(٢٧)</sup>

والإمام محمد عبده - وهو في طليعة أعلام هذا التيار - بعد أن يقر بأن «الإسلام عقيدة وشرعة» - ولا بد لهذه الشريعة من سلطة ودولة تنفذ أحكامها - .. ينكر اعتراف الإسلام أو معرفته بما عرف في أوروبا «بالسلطة الدينية» .. تلك التي نشأت «العلمانية» لمقاومتها - فعنده أن الكاثوليكية هناك قد «جعلت أصلاً من أصول المسيحية كون السلطة الحقيقية : (مدنية - سياسية - دينية) في نظام واحد . لا فصل فيه بين السلطين ..» أما الإسلام فإنه «ليس فيه سلطة دينية - سوى سلطة الموعظة الحسنة .. وهي سلطة خولها الله لكل المسلمين ، أدناهم وأعلامهم .. وليس للخليفة ، أو القاضي ، أو المفتي ، أو شيخ الإسلام أية

(٢٥) (الأعمال الكاملة لحال الدين الأنصاري) ص ٥٣٣ .

(٢٦) المصدر السابق . ص ٣٢٣ .

(٢٧) المصدر السابق . ص ٣٢٤ .



سلطة دينية .. بل إن كل سلطة تناوفا واحد من هؤلاء فهي سلطة مدنية !.. فليس في الإسلام سلطة دينية بوجه من الوجوه !..» (٢٨) .

وبعبارات المفكر المناضل عبد الرحمن الكواكبي (١٢٧٠ - ١٣٢٠ هـ - ١٨٥٤ م - ١٩٠٢ م) : « فإنه لا يوجد في الإسلامية نفوذ ديني مطلقا ، في غير مسائل إقامة شعائر الدين !.. » (٢٩)

والأمة - في فكر هذا التيار المجدد - لن تنهض « بالدولة الدينية » أو « بالدولة العلمانية » فالوازنة بين « الدين » و « الملقى » والمزاوجة بين « النقل » و « العقل » ، هما السبيل للنهضة ، ولإلى مواجهة الأعداء .. فلو رزق الله المسلمين حاكما يعرف دينه ، وبأخذهم بأحكامه ، لرأيتهم قد نهضوا ، والقرآن الكريم في إحدى اليدين ، وما قرر الأولون وما اكتشف الآخرون في اليد الأخرى ، ذلك لأعزتهم ، وهذا لديناهم ، ولساروا يراحمون الأوربيين فيزحمونهم ! » (٣٠) كما يقول الإمام محمد عبده .



هكذا كشفت مدرسة التجديد الديني الحديثة النقاب عن الوجه المشرق للفكر الإسلامي في هذا الموضوع .. موضوع : ( الإسلام وطبيعة السلطة السياسية في الدولة والمجتمع ) ، ومن ثم : ( الإسلام و « العلمانية » ) .. فأزاحت وهم الذين زعموا أن الإسلام مع « الحكومة الدينية » ، ومن ثم أفقدت دعاة « العلمانية » ، من أنصار تيار « التغريب » كل مبرر لتكلف مشكلتهم يستعمرون لها حلا متكلفا هو الآخر ؟ !..



صنعت هذه المدرسة التجديدية ذلك ، عندما نازلت دعاة « السلطة الدينية » بالإسلام الحق .. وليس « بالعلمانية » كما صنع أنصار « التغريب » !..

---

(٢٨) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٢ ص ١٧٥ ، ج ٣ ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ دراسة وتحقيق : د . محمد عارة ، طبعة بيروت ١٩٧٢ م .

(٢٩) (الأعمال الكاملة لعبد الرحمن الكواكبي) ص ١٤٨ ، دراسة وتحقيق : د . محمد عارة ، طبعة بيروت الثانية ١٩٧٥ م .

(٣٠) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٣ ص ٢٥١ ، ٢٥٢ .



لكن ..... لسائل أن يسأل :

أليس هناك من « مثال » و « نموذج » . نلمس . على نحو عملي وتطبيقي ، من خلال عرض موضوعه ، كيف يكون « التمييز » - وليس « الفصل » أو « الوحدة » - بين ما هو « ديني » وما هو « ملني » ، أى بين « الدين » و « الدولة »؟؟؟..

إننا مع هذا التساؤل ، الذى نكاد نشعر بتوارده على ذهن القارئ عند بلوغه هذا المكان من هذا الحديث .. ومن ثم فإن تقديم « المثال » و « النموذج » على كيفية تناول قضاياها التطبيقية والعملية بهذا النهج هو أمر حيوى وضرورى ، كى تخرج الدراسة من حيز التعميم !! .. وخير مثال نختار الحديث عنه هنا هو موضوع « القوانين الإسلامية » التى يسميها البعض « الشريعة الإسلامية » . والتى نرى الصواب فى تسميتها بـ « الفقه الإسلامى » فى المعاملات !! ..

- ما معنى « إسلامية » هذه القوانين؟؟؟..

- وهل نعى « إسلاميتها » أنها ذات « طبيعة دينية »؟؟.. بمعنى أنها « قوانين إلهية مقدسة » ، و « ثوابت » قد اكتمل وضعها ، بالوحى وتمت صياغتها فى التنزيل؟؟؟..  
- أم أن القانون لابد أن يكون من « وضع البشر » الذين يقتنون لحياتهم الدنيا ، دونما قيود أو ضوابط على حريتهم فى التقنين ، سوى آرائهم التى يرونها هم ، كبشر يضعون القانون؟؟؟..

فى أى معسكر من هذين المعسكرين يقف نهج الإسلام ، الذى نعدنا عنه؟؟؟..

أم أن للإسلام ، بهذا النهج ، معسكرا آخر غير هذين المعسكرين!!؟

لنلق نظرة متأمله على هذه القضية .. كيف طرحت ، وكيف تطرح فى واقعنا الإسلامى المعاصر .. ولنعمل فيها منهجنا هذا ، لنرى فيها وجه الصواب ...

\* \* \*

وبادئ ذى بدء ، فإن الطرح الشائع لهذه القضية ، فى مجتمعاتنا الإسلامية ، يشتر قضية : شيوع الخلط والغموض فى مضامين ما يطرح من مصطلحات وشعارات !! .. حتى أن المتأمل لكثير من الشعارات والمصطلحات التى تتداول ، بل وتشيع ، تصيبه الدهشة والحيرة إذا هو



أمعن النظر في المعنى الحقيقي لهذه المصطلحات ، كما استقر وثبت في تراثنا وحضارتنا ، ثم رأى استخدامنا الكثير والشائع لهذه المصطلحات كى تدل على معان هي بعيدة كل البعد ومخالفة كل المخالفة لما نتوهم أنها دالة عليه ولما نظن أنها معبرة عنه ومترجمة عن مضامينه ..

فنحن نتحدث عن ( الشريعة الإسلامية ) وفي ذهننا ( القوانين الإسلامية ) التي نرغب في إحلالها بدلا من القوانين الوضعية التي بدأت مصر تعتمدھا - جزئيا - في حياتھا القانونية منذ عصر الخديوى إسماعيل ( ١٢٧٩ - ١٢٩٦ هـ ١٨٦٣ - ١٨٧٩ م ) وتلتھا في ذلك بلاد إسلامية أخرى .. نتحدث عن ذلك دون أن ندري أن ( الشريعة الإسلامية ) شىء . و ( القوانين الإسلامية ) شىء آخر ؟! .. وأنها أمران « متميزان » في الطبيعة والمصدر والمجال .. فالإسلام : عقيدة وشريعة .. بمعنى أنه دين له أصول عامة وعقائد أساسية هي :

١ - الألوهية : في وحدانيھا ، وتصورها التزھى . الذى يتعد بنائھا المقدسة عن مشابهة المخلوقات ..

٢ - واليوم الآخر : أى الحساب والجزاء فيما بعد حياتنا الدنيوية التى نحياھا ..

٣ - والعمل الصالح ، في هذه الحياة الدنيا ..

أما ( الشريعة ) فإنھا هي : « الطريق » و « النهج » الإسلامى المتميز . الذى حدده « الشارع » - وهو الله سبحانه - كى يصل بواسطته الإنسان إلى الاعتقاد والتدين بأصول الإسلام وعقائده .. فهى - ( الشريعة ) - لذلك « دين » ، وليست « دنيا » و « ثوابت » وليست « متغيرات » ، ومصدرها الوحى . لا الرأى والاجتهاد ، وهى قد اكتملت منذ أن قال لنا الله في كتابه : ( اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمى ورضيت لكم الإسلام ديناً ) .. (٣١) ومن ثم .. فكما لم يختلف المسلمون في عقائد الدين ، على اختلاف مواطنهم ، وتطور مجتمعاتهم ، وتوالى قرون تاريخهم ، فهم كذلك ، لا يختلفون في ( الشريعة ) لأنها هي طريقهم ونهجهم للعقائد الأصلية . ولأنها ، من ثم ، جزء من الدين فثلثھا مثل العقائد الأساسية نسلم فيها الوجه إلى الله ، ونخرجھا من دائرة الرأى والاجتهاد ومن نطاق المتغيرات ..

ذلك هو معنى ( الشريعة الإسلامية ) ، الذى استقر في تراثنا وحضارتنا العربية



الإسلامية ، وهو ما يستطيع أى باحث أو قارئ أن يتأمله إذا هو عاد إلى نصوص هذا التراث ، أو فنش عن معناه في موسوعات المصطلحات والتعريفات . ومنها ، على سبيل المثال ، ( التعريفات ) للجرجاني ( ٧٤٠ - ٨١٦ هـ - ١٣٤٠ - ١٤١٣ م ) ففيها يعرف الشريعة بأنها : « الائتثار بالتزام العبودية ، أو هى : الطريق إلى الدين » (٣٢) .

أما ما نقصد إليه الآن ونعنيه عندما نذكر ، خطأ ، مصطلح ( الشريعة الإسلامية ) . فهو ( القوانين الإسلامية ) . أى ذلك « التراث » الذى أبدعته مذاهب أمتنا الإسلامية وصاغه فقهاؤها في أمور الحياة الدنيا ومعاملات الناس وقضايا الأمة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية .. الخ .. الخ ..

وللعلم .. فإن مصطلح ( القانون ) طارئ على لغتنا وحضارتنا . لم يرد في القرآن ولا في السنة . وإنما هو من الألفاظ « المولدة » التى دخلت العربية بعد « عصر الرواية » لتراثنا اللغوى ، طارئ من لغة الفرس ، وقيل من لغة الرومان .. (٣٣) . أما مصطلحنا القديم . الذى شاع واشتهر في حضارتنا وتراثنا للدلالة على مضمون مصطلح ( القانون ) فهو مصطلح ( الفقه ) .. ف ( الفقه الإسلامى ) . في المعاملات . هو ما نعيه الآن عندما نتحدث عن ( القوانين الإسلامية ) .. وموضوع ( الفقه الإسلامى ) متميز تماما . في الطبيعة والمجال ، عن ( الشريعة الإسلامية ) .. فهى « دين » و « وضع إلهى » . وثواب . ولا علاقة لها بالرأى والاجتهاد ، ولم يختلف فيها المسلمون ، لأنهم لا يختلفون في الدين . بل ولا يعملونه مادة للرأى !..

بينما ( الفقه ) الإسلامى قوانين منها الفقهاء لتحكم علاقات الناس في ظل مجتمعات معينة . وظروف مادية وفكرية محددة مسترشدين في « وضعهم » لها بالقواعد الكلية والوصايا العامة وآيات الأحكام القليلة التى جعل منها الدين معالم هى أشبه ما تكون بفلسفة القانون منها بالقوانين الجاهزة والكاملة والمفصلة ، الصالحة لكل زمان ومكان .

وعلى حين رأينا علماء الإسلام يبنون على أن ( الشريعة ) هى « وضع إلهى » ، وجدناهم يبنون على أن ( الفقه ) ليس كذلك ، إذ هو ، كما يقول الجرجاني : « علم مستنبط بالرأى والاجتهاد ، ويحتاج إلى النظر والتأمل » (٣٤) .

(٣٢) ( التعريفات ) طبعة القاهرة ١٩٣٨ م .

(٣٤) ( التعريفات ) .

(٣٣) (المعجم الوسيط) وضع مجمع اللغة العربية . القاهرة . مادة القانون .



وعلى حين أجمع الأمة على أن الله ، سبحانه ، هو « الشارع » ، لأنه مصدر ( الشريعة ) ، منوا أن يسمى الله « فقياً » ، لأن مصدر ( الفقه ) ، أى ( القانون ) هم الفقهاء ! ..

ففى كل المناسبات التى حضرت المسلمين إلى إعمال الفكر والرأى والمشورة مع رسولهم الكريم ، عليه الصلاة والسلام ، كانوا يحرصون قبل « الرأى » و « الفقه » و « الاجتهاد » أن يسألوا الرسول عن طبيعة الأمر الذى طرحه : أهو الوحي يارسول الله ؟ أم هو الرأى والمشورة ؟ .. فإن كان وحياً ، علموا أنه ( دين وشريعة ) . وهنا لا رأى ولا اجتهاد . بل اسلام الوجه لله .. أما إذا قال لهم الرسول : إنه الرأى والمشورة . فإن لفقههم ولرأىهم فى ذلك كل الحرية والخلق والإبداع .

ولقد اجتهد المسلمون ، وهم يميزون بين ( الشريعة ) و ( الفقه ) ، فى تحديد احتيوط الفاصلة بين مجاليهما .. فالأى يستقل الإنسان بفهمه وفقهه والوصول إليه هو ( شرع ودين ) نتلقاه عن الأنبياء ، ونسلم فيه الوجه لله . أما ما نصل إليه بأنفسنا ، فإن لنا فيه القول الفصل . بل ولا مبرر لأن نطلب من الأنبياء أن يضعوا لنا فيه القواعد والاحكام والقوانين .. وبعبارة الإمام محمد عبده : « فإن كل ما يمكن الإنسان أن يصل إليه بنفسه لا يطلب الأنبياء بيانه ، ومطالبهم به جهل بوظائفهم ، وإهمال للمواهب والقوى التى وهب الله إياها ليصل بها إلى ذلك .. وقد أرشدنا نبينا ، صل الله عليه وسلم ، إلى وجوب استقلالنا دونه فى مسائل ديننا .. إذ قال : ( ما كان من أمر دينكم فإلى . وما كان من أمر دنياكم فأنتم أعلم به ) .. ( ٣٥ ) ، ( ٣٦ ) » .

ولهذا . فى الوقت الذى تقدست فيه ( الشريعة ) ، ولم تخضع للتطور أو التغير ، تعددت مذاهب ( الفقه ) وتطورت اجتهادات الفقهاء .. وبينما تنزهت ( الشريعة ) عن أن تكون موضوعاً « للرأى » ، أجمع الفقهاء على كفالة الحرية للمجتهد فى ( الفقه ) . دون أن يكون اجتهاد الأولين قيدا على نظر اللاحقين . وشاعت تلك العبارة الشجاعة التى تقول : لقد كان السابقون رجالاً . ونحن رجال ! ..

\* \* \*

( ٣٥ ) رواء مسلم وابن ماجة وابن حنبل .

( ٣٦ ) ( الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ) ج ٣ ص ٤٢٠ ، ٤٢٦ .



وإذا كان الأمر كذلك ، فأية مأساة تلك التي يوقعنا فيها ذلك الخلط الذي أشعناه في حياتنا السياسية والفكرية والدستورية بين « الشريعة » و « الفقه » ، أى بين « الدين » و « القانون » .. بين « الثوابت المقدسة » و « المتغيرات » الخاضعة للرأى والنظر والتطور دائما وأبدا ؟ !

إن هذا الخلط قد صور للبعض أن لدينا قوانين وتشريعات وقوابل جاهزة ومقدسة وإلهية ، وأن المطلوب هو صب حاضرتنا فيها .. فالعودة « باليوم » إلى « الأمس » هى ، فى نظرهم ، العصا السحرية الإلهية التى ستملأ الأرض طهرا وعدلا بعد أن ملئت فجورا وجورا ؟ !

وهذا الخلط هو الذى جعل البعض يتحدث عن أنه لا مكان للعقل الإنسانى والارادة البشرية فى التشريع القانونى ، وأنكروا ، لذلك ، أن تكون الأمة مصدر السلطات ! ..

وهذا الخلط ، أيضا ، هو الذى جعل كل دعاة التقدم وأنصار التطور ، وكذلك المتدينون بغير دين الإسلام ، ينظرون بخذر إلى دعوة الداعين للعودة إلى « الشريعة الإسلامية » لأن هذه الدعوة إذا كانت تعنى أن لدينا ( شريعة كاملة جاهزة ) - أى قوانين كاملة معدة سلفا فإنها ، ولاشك ، ستكون قبلا على واقعنا المختلف عن واقع القدماء .. وإذا كانت ( ديناً ) فكيف يخفض له من لا يؤمن به ، ومن ضمن له الإسلام حرية التدين بديانات غير دين الإسلام ؟ ! ..

وهذا الخلط ، أيضا ، هو الذى فتح باب « العلبانية » إلى عقول هذا الفريق ! ..



أما إذا نحن أعدنا النظر فى الأمر ، ونحسنا عن المخرج الذى وضحت معاملته فى تراثنا للخروج من ذلك الخلط بين « الشريعة » وبين « الفقه - القانون » ، فإننا سنكون بإزاء دعوة لا أعتقد أن هناك من يعترض عليها .. دعوة إلى أن نستلهم ما أبدعته أممتنا فى الفقه والقانون والتشريع ، وهو فى أغلب جوانبه والغالب من مبادئه وكتلياته أكثر عبقرية وتقدما مما أبدعته أمم كثيرة تأخذ عنها فى تشريعها الوضعى الراهن .. كما أننا سنكون بإزاء « تراث قانونى » تعتر به الأمة كلها على اختلاف أديانها .. ويتمرج فيه الطابع القومى بروح الإسلام ، كحضارة فى الأصل والاساس ..

إن تراثنا فى القانون والفقه الإسلامى هو بعض من إبداع هذه الأمة ، أثمرته عبقرية



فقهائها ، في إطار التعاليم الكلية والوصايا العامة للإسلام الدين .. وليس هو (الشرعية الإسلامية) ولا (دين الإسلام) . إنها نمطان متمايزان ، وإن جمعت بينهما خيوط وصلات . وأخيرا .. لتأمل كلمات الدكتور عبد الرزاق السنهوري التي تقول :

« إن الكتاب والسنة هما المصادر العليا للفقهاء الإسلاميين . وقد قصدت بالمصادر العليا أن أقول : إنها مصادر تطوّرت ؛ في كثير من الأحيان ، على مبادئ عامة ترسم للفقهاء اتجاهاته ولكنها ليست هي الفقه ذاته ، فالفقه الإسلامي هو من عمل الفقهاء ، صنعوه كما صنع فقهاء الرومان وقضاة القانون المدني » ١٤ .



هكذا يقف الإسلام موقفا متميزا ..

فلا هو بالذي يتبنى « الكهانة » التي تغشى على « القانون » طبيعة دينية ، تجعله « وضعيا » ، وتحوله إلى « ثوابت » لا تقبل التغيير والتطوير...

ولا هو يطلق العنان « للوضع البشري » في « القانون » دونما قيود أو ضوابط من الدين ...

وهذا الموقف « المتميز » و « الوسط » - بمعنى أنه الحق بين تطرفين - لا بالمعنى السوقي الشائع عن مضمون مصطلح « الوسط » ! .. - .. هذا الموقف « المتميز » و « الوسط » يرى أن تفصيل ميادين ومواد القانون في مجتمعات الإسلام إنما هو وضع بشري ، ينهض به الفقهاء المسلمون ، في إطار الكليات والمثل والوصايا والضوابط والمعايير والمقاصد التي حددها الوحي والتنزيل ! .. « للقوانين الإسلامية » ليست « مقدمة » ، بحيث تستمضي على « الرأي » و « الاجتهاد » و « التطور » وفق الزمان والمكان والمصالح المتجددة ... وإذا كان الأمر كذلك فلا مجال « للعلمانية » في الميدان القانوني ، ذلك لأن هذه « العلمانية القانونية » قد نشأت نقيضا « لقناعة القانون » في أوروبا الكاثوليكية ! .. وليست « للقوانين الإسلامية » - الفقه - عندنا قداسة « الشريعة والدين » .

ذلك « مثل » و « نموذج » لقضية مثارة ، يعالجها علاجاً متميزاً ، هذا النهج المتميز للإسلام ... وهو نهج يضع الإسلام في مركز التحدي .. تحدى « الكهانة والجمود » .. وأيضاً تحدى « العلمانية » ، ويخرج به من ذلك الوضع الظالم الذي وضعه فيه أنصار « الجمود » ودعاة « التغريب » ، عندما تركوه يتلقى سهام التحديات ! .. (٣٧)

---

(٣٧) نشرت هذه الدراسة - من قبل - في كتاب [ الإسلام والعروبة والعلمانية ] ببيروت سنة ١٩٨١ م وبالقاهرة سنة ١٩٨٢ م .







-٤-

مَحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الرَّسُولُ .. السِّيَاحِي



## تكميد

في البدء .. جدير بنا ، وواجب علينا أن نفتتح هذا الحديث بـ « التعريف » بعنوان هذا البحث .. وبـ « التكثيف » لمضمون القضية الفكرية المحورية التي تحملها سطور هذه الصفحات ...

ذلك أن الحديث عن « علاقة الدين بالدولة » - في مفهوم الإسلام - من خلال الحديث عن [ محمد : الرسول .. السياسي ] .. يستلزم التمهيد بين يديه بـ « التعريف » لمصطلح « الرسول » و « الرسالة » .. و « السياسي » و « السياسة » ، وصولاً إلى القضية التي هي أخطر وأعقد قضايا هذا البحث .. قضية العلاقة بين « الرسالة » الدينية وبين « السياسة » المدنية .. بين ماهو « بلاغ من الله » سبحانه ، وماهو « سياسة للناس ورئاسة للدولة » في الإنجاز الذي أنجزه محمد بن عبد الله ، عليه الصلاة والسلام .. أى العلاقة بين « الدين » و « الدولة » كما رآها ويرأها الإسلام ..

● أما الرسول ، فلقد تعارف المسلمون على أنه الإنسان الذي « بعثه الله تعالى إلى الخلق لتبليغ الأحكام »<sup>(١)</sup> .. وهذه « الأحكام » ، التي أمر الله رسوله بتبليغها هي جُماع الرسالة التي عرّفوها بأنها : « هي سفارة العبد بين الله تعالى وبين ذوى الألباب من خلقه ، ليزيح بها عنهم ، فيما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدنيا والآخرة »<sup>(٢)</sup> ..

● وأما « السياسة » - التي عرّفها المحدثون بأنها : « رئاسة الناس وقيادتهم »<sup>(٣)</sup> - فإن لها في تراثنا الإسلامي تعريفاً دقيقاً يمتاز ويتميز بتجسيده التزام سياسة الإسلام بالعدل والصلاح والإصلاح ، فيقول عنها هذا التعريف : إنها « ما كان من الأفعال بحيث يكون الناس معه أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد ، وإن لم يشرعه الرسول ولا نزل به وحى »<sup>(٤)</sup> .

(١) الضفازاني [ شرح العقائد النسبية ] ص ١٢٩ ، ١٣٠ طبعة القاهرة ، الأولى سنة ١٣٣١هـ سنة ١٩١٣م .

(٢) المصدر السابق . ص ٤٥٧ ، ٤٥٨ .

(٣) مجمع اللغة العربية [ المعجم الوسيط ] طبعة القاهرة ، الثانية سنة ١٣٩٢هـ سنة ١٩٧٢م .

(٤) ابن القيم [ أعلام الموقعين ] ج ٤ ص ٣٧٢ طبعة بيروت سنة ١٩٧٣م .



وعلى ضوء هذه التعريفات ، التي حددت عنوان هذا المبحث نبصر العلاقة بين « الرسالة » و « السياسة » .. بين « الدين » و « الدولة » في انجاز الرسول عليه الصلاة والسلام في « الرسالة » التي هي « الدين » والبلاغ عن الله سبحانه - قد قصدت ، في الجوهر والأساس إلى إزاحة العلل عن الأمة فيما قصرت عنه العقول فعجزت عن إدراكه مع الاستقلال ... وأحكام « الرسالة » وهدى « الدين » هو مما يدخل في نطاق « السياسة » . لأن الناس به ومعهم « يكونون أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد » ..

لكن « السياسة » لاتقف عند معالم وأعيان أحكام الرسالة وأصول الدين ، لأن نطاقها الأكبر ومبدئها الأوسع هو مما يخضع للتطور والتغير فيتأيز عن « ثوابت الدين » . الذي أكمله الله ، فنتزه عن التطور والتغيير .. ومن ثم كان فيها - « السياسة » - الكثير مما « لم يشرعه الرسول ولا نزل به وحى » ... فإذا ماجاء هذا القسم من « السياسة » متسقاً مع مقاصد الشريعة الإلهية ، أى محققاً « للعدل » الذي أرسل الله رسله وأنزل كتبه لترتفع أعلامه وموازينه بين الناس ، كان جزءاً من « السياسة الشرعية » .. أما إذا تنكب هذا القسم من " " يسه طريق « العدل » فإنه يخرج من إطار « الرسالة » ونطاق « الدين » ، ويكون ، لذلك ، مجافياً للسياسة الشرعية ! ..

إذن ، فهين « الرسالة » و « السياسة » علاقات .. وفروق .. وبين « الدين » و « الدولة » عموم ومخصوص .. فكل « الرسالة » « سياسة » .. وليست كل « السياسة » « ديناً ورسالة » وإن كان « الدين » قد حدد لها الإطار والمقاصد ، التي تكون بالتزامها وتعيها « سياسة شرعية » حتى وإن كانت من إبداع البشر . لا من وحى الشارع إلى رسوله عليه الصلاة والسلام ! .. هذا عن « التعريف » بعنوان المبحث .. و « التكييف » للقضية الجوهرية التي نجتهد للبرهنة عليها في هذه الصفحات ..



## محمد : الرسول

في مكة المكرمة بدأ طور « النبوة » لمحمد بن عبد الله . صلى الله عليه وسلم . عندما بدأه الوحي : [ اقرأ باسم ربك ] <sup>(١٥)</sup> .. فلما انتهت « فترة » الوحي بدأ طور « الرسالة » عندما طلب الله منه « البلاغ » ، فنزل عليه جبريل بآيات القرآن الكريم [ يأبىء المدثر قم فأنذر . وربك فكبر . وثيابك فطهر . والرجز فاهجر . ولا تمنن تستكثر . ولربك فاصبر ] <sup>(١٦)</sup> .. ومنذ ذلك التاريخ تتابع الوحي ، وأخذت عقائد « الإسلام الدين » تتبلور . والرسول ، صلى الله عليه وسلم ، يبلغها . سرا إلى القلة التي آمنت بالدين الجديد .. لقد اقترنت عقيدة « التوحيد » . بـ « الرسالة » .. ثم شرعت « الصلاة » ....

ولقد ظل المسلمون طوال سنوات « العهد المكي » قلة مستضعفة . أقاموا « الدين » قدر استطاعتهم ، متحملين في سبيل ذلك العنت والفتنة والبلاء .. خضعت أرواحهم لدين الله لكنهم لم يبلغوا من القوة الحد الذي يمكنهم من إقامة الكيان السياسي الخاص بهم ، والمعبر عن « دولة الإسلام » .. فكان الإسلام ، في العهد المكي ، دينا لا دولة .. وكان محمد ، صلى الله عليه وسلم ، رسولا يبلغ أحكام الدين عن الله إلى الناس .. تلك الأحكام التي دارت حول « التوحيد » و « الرسالة » وبعض شعائر « العبادات » .. ولم يكن ، في ذلك العهد ، سائسا لدولة ولا قائدا سياسيا لمجتمع سياسي مستقل عن مجتمع المكيين ..

---

(١٥) العلق : ١ .

(١٦) المدثر : ١ - ٧ .



## محمد : السياسى

لقد اكتفينا ، فى الحديث عن « محمد : الرسول » ، بـطور تشير إلى هذه المهمة - مهمة الرسالة - من انجازه ، عليه الصلاة والسلام .. ذلك أن « رسالته » ليست - عند التحقيق - بموضوع للخلاف ..

● إنها واحدة من العقائد الأساسية فى دين الإسلام .. يشهد بها المسلم كما يشهد بتوحيد الله ..

● وحتى الكفار ، الذين يتحدثون رسالته .. إنما يتحدثون صدق دعواه لها ، ولا يتحدثون أنه تقدم إلى الناس يشهرهم وينذرهم برسالة قال عنها إنها وحى من الله ! ..

● أما آيات القرآن الكريم ، التى تحدث عن « محمد : الرسول » ، فإن إحصاءها - مجرد الإحصاء - يستغرق الصفحات .. وذلك من مثل الآيات الكريمة : [ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ]<sup>(٧)</sup> .. [ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ]<sup>(٨)</sup> .. [ ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ]<sup>(٩)</sup> .. [ هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم ]<sup>(١٠)</sup> .. [ هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ]<sup>(١١)</sup> .. [ إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ]<sup>(١٢)</sup> .. [ وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا ]<sup>(١٣)</sup> .. [ كذلك أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أئمة ]<sup>(١٤)</sup> .. [ يأيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ]<sup>(١٥)</sup> .. [ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا

(٧) الفتح : ٢٩ .

(٨) آل عمران : ١٤٤ .

(٩) الأحزاب : ٤٠ .

(١٠) الجمعة : ٢ .

(١١) التوبة : ٣٣ . الفتح : ٢٨ . الصف : ٩ .

(١٢) البقرة : ١٢٩ .

(١٣) البقرة : ١٢٩ .

(١٤) البقرة : ١٢٩ .

(١٥) البقرة : ١٢٩ .



ونذيرا [١١٧] .. [وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا] (١١٧) .. [إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا] (١١٨) .. [قل يأياها الناس إني رسول الله إليكم جميعا] (١١٩) .. [قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا؟] (١٢٠) .. إلى غير ذلك ، مما ماثلها ، من آيات القرآن الكريم ..

فوضوح جانب « الرسالة » من إنجازها صلى الله عليه وسلم . هو الذى دعانا إلى الاكتفاء فى الحديث عنه بالإشارة فى سطور ..

لكن ... ليس كذلك مهمة « السياسة » فى إنجازها . عليه الصلاة والسلام ؟! .. فحولها قام . ولا يزال قائما الخلاف ! ..



ونحن نستطيع أن نوجز الخلاف الذى قام . ولا يزال قائما . حول مهمة « السياسة والسياسى » من إنجازها ، صلى الله عليه وسلم ... وهل كان سياسيا ؟ أم كان رسولا فقط ؟ .. وإذا كان سياسيا فما طبيعة سياسته ؟ بمعنى : ماهى علاقة سياسته برسالته ؟؟ .. نستطيع أن نوجز الحديث عن هذا الخلاف عندما نشير إلى معالمه وأطرافه الأساسيين ..

● فهناك الذين أنكروا . وينكرون أن يكون محمد « سياسيا » ومؤسسا لدولة سياسية .. ويقولون : « إن محمدا ، صلى الله عليه وسلم ، ما كان إلا رسولا لدعوة دينية خالصة للدين لا تشوبها نزعة ملك ولا حكومة . وأنه ، صلى الله عليه وسلم . لم يقم بتأسيس مملكة . بالمعنى الذى يفهم سياسة من هذه الكلمة ومرادفاتها . ما كان إلا رسولا لإخوانه الخالين من الرسل وما كان ملكا ولا مؤسس دولة . ولا داعيا إلى ملك » (٢١)

فهؤلاء يقولون : إن محمدا كان رسولا فقط .. ولم يكن سياسيا .. فهو لم يؤسس دولة ولم يرأس حكومة ، ولم يقم من الناس مقام القائد السياسى ، على النحو الذى عرفه التاريخ السياسى من القادة السياسيين ..

ومن هؤلاء من يستند فى هذه الدعوى إلى وقوف القرآن الكريم ، فى وصف محمد ، صلى

(١٨) المزمل : ١٥ .

(١٦) سبأ : ٢٨ .

(١٩) الأعراف : ١٥٨ .

(١٧) النساء : ٧٩ .

(٢٠) الإسراء : ٩٣ .

(٢١) على عبد الرازق [الإسلام وأصول الحكم] ص ١٥٤ . طبعة بيروت سنة ١٩٧٢م .



الله عليه وسلم ، والحديث عنه عند وصف النبي والرسول ، وخلوه من وصفه له بصفة السياسي والحاكم السياسي وقائد الدولة ورئيس الحكومة .. فيقولون : « إن القرآن الكريم لم يجعل النبي العربي محمد بن عبد الله ، عليه الصلاة والسلام ، ملكاً أو رئيس دولة ، وظل ينعتة بالنبي الرسول .. وليس من حقنا بأى حال من الأحوال أن نلتزم بغير ما جاء به القرآن الكريم ، ونستبدله بغيره . لم يكن نبي الإسلام في أى وقت من الأوقات ملكاً أو رئيس دولة ، وإنما ظل دائماً النبي الرسول .. »<sup>(٢٢)</sup> ..

● وهناك - على النقيض من هؤلاء - من لم ينكر كون « الدولة » و « الحكومة » من الإنجازات التي مارسها محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فاعترف بتأسيسه « للدولة » ورؤاسته « للحكومة » .. لكنه اعتبر هذه « الدولة » وتلك « الحكومة » « ديناً خالصاً » و « حياً لها » لا دخل فيها للطابع « المدني - السياسي » ، ولا أثر فيها لاجتهاد الرسول كبشر .. فهذا الجانب « السياسي » - إن جاز التعبير - من إنجاز الرسول ، هو - في رأى هذا الفريق - « دين خالص » ، ليس للرسول فيه سوى البلاغ عن الله والتنفيذ لوجهه ، مثله فيه كمثل بلاغه لشعائر الصلاة والصيام وعمارته لها وفق القواعد التي حددها وحى السماء .. فالإسلام ، عند هؤلاء ، « رسالة دينية خالصة » .. ليس فيها « سياسة » ، بالمعنى « المدني - والبشرى - والاجتهادى - والابلاعى » ، لأن ما يدخل منها تحت هذا العنوان إن هو إلا « دين .. ووحى .. وروحانية » ، لا أثر فيه لاجتهاد النبي ، كبشر ، ولا للمسلمين ، أو الواقع الذي قامت فيه « الدولة » و « الحكومة » التي رأسها محمد ، عليه الصلاة والسلام ..

ونحن نستطيع أن نميز من أصحاج هذا الرأى فرقاء ، اجتمعوا على « المضمون » وتمایزوا في « الشكل » الذي صاغوا به هذا « المضمون » ..

( أ ) فالمستشرق ستيلانه « De Santillana » [ ١٨٤٥ - ١٩٣١ م ] يمثل هذا الموقف في الدراسات الاستشراقية التي كتبت عن هذا الموضوع .. وهو يوجز هذا الرأى فيقول : « الإسلام هو حكومة الله المباشرة ، يحكمها الله الذي يرضى شعبه دائماً . فالدولة في الإسلام يمثلها الله . حتى الموظفون العموميون هم موظفون عند الله »<sup>(٢٣)</sup> !

(٢٢) د . محمد أحمد خلف الله [ النص والاجتهاد والحكم في الإسلام ] - مجلة [ العربي ] عدد ٣٠٧ رمضان سنة ١٤٠٤ هـ

يونيو سنة ١٩٨٤ م ص ٤٣ .

(٢٣) [ القانون والمجتمع ] ص ٤٠٩ ، ٤١٦ ، ٤٢٠ : ترجمة : جرجيس فتح الله . طبعة بيروت - ضمن كتاب ( نزوات

الإسلام - - سنة ١٩٧٢ م .



(ب) والخوارج - من بين تيارات الفكر الإسلامى - قد ارتادوا هذا الميدان فى تراثنا السياسى .. فلقد خلطوا بين « حكم الله » بمعنى « القضاء الدينى » ، الذى لأجله كان سبحانه ، هو « الشارع » الوحيد ، وبين « الحكومة » ، بمعنى « الامارة السياسية » التى هى الرئاسة والقيادة فى المتغيرات الدنيوية . وإقامة العمران وتطويره فى دنيا الناس ، وتحويل أصول الشريعة وقواعدها ، الخاصة بالحياتين السياسية والاجتماعية إلى تفصيلات توضع فى الممارسة والتطبيق ...

ارتاد الخوارج هذا الميدان ، عندما خلطوا هذا الخلط ، فجعلوا « الدولة .. والامارة .. والسياسة » « ديناً خالصاً » ، ومن ثم رفضوا أن يكون للبشر مدخل فى « السياسة والحكومة » .. أى رفضوا - بلغة عصرنا - أن تكون « الأمة - فى السياسة - مصدراً للسلطة والسلطان » .. وقالوا لعل بن أبى طالب - الخليفة الراشد الرابع - عندما قبل التحكيم فى النزاع مع معاوية بن أبى سفيان : « حكمت الرجال فيما حكم فيه القرآن ؟! » .. قالوا ذلك منكرين ومستنكرين .. ثم صاحوا : « لاحكم إلا لله ! » حتى لقد جعلوا منها شعاراً لهم فسموا لذلك بـ « المحكّمة » ! ..

ويومها رد على بن أبى طالب على هذا الخلط الذى جعل « السياسة » « رسالة » خالصة .. فقال فى وصفه لعبارة « لاحكم إلا لله » : « كلمة حق يراد بها باطل !! نعم ، إنه لاحكم إلا لله ، ولكن هؤلاء يقولون : لا إمرة إلا لله . وإنه لا بد للناس من أمير ، برأوا فاجر » (٢٤) !

فالخوارج - فى تراثنا - هم الذين ارتادوا - بهذا الخلط الذى جعل « السياسة » « ديناً ورسالة » - ارتادوا القول بأن « حكومة الإسلام السياسية » هى « حكومة الله الدينية » ، فهى بلاغ عن الله ، ووحى منه لرسوله ، لاشأان فيها للبشر ولاسلطان فيها للناس ! ..

وعلى هذا « الدرب الخارجى » يسير اليوم دعاة بعثوا شعار « الحاكمية » هذا ، بمعناه الذى يجرد الأمة من أية سلطات ومن أى سلطان فى دنيا « الدولة » و « الحكومة السياسية » .. فشاعت وتشيع كتابات تقول : « إن أى شخص أو جماعة يدعى لنفسه أو لغيره حاكمية كلية أو جزئية ، هو ولا ريب ساذج فى الإفك والزور والبهتان المبين ... فالله معبود بالمعاني الدينية ... وسلطان حاكم وحده .. بالمعاني السياسية والاجتماعية ... وهو لم يهب أحداً حق تنفيذ حكمه فى

(٢٤) على بن أبى طالب [ نهج البلاغة ] ص ٦٥ . طبعة دار الشعب . القاهرة .



خلقه... وإن الإنسان لاحظ له من الحاكمية إطلاقاً... وإن الأساس الذي ارتكزت عليه دعامة النظرية السياسية في الإسلام : أن تتزع جميع سلطات الأمر والتشريع من أيدي البشر ، منفردين ومجتمعين...» (٢٥)

فهم - بعد أن بعثوا هذا « الشعار الخارجي » - شعار « الحاكمية لله وحده » - وطبقوه في دنيا « الدولة والحكومة السياسية » - قد اتفقوا - واقعياً وعملياً وفي المضمون - مع المستشرق « ستيلانه » عندما جعل « السياسة » رسالة خالصة وديناً محضاً ووحياً وبلاغاً. : فقال عن حكومة الاسلام إنها « حكومة الله المباشرة » !..

(ج) وإذا كان القول بهذا الرأي قد جمع - عملياً وباعتبار المضمون - بين من لا يظن اجتماعهم : الحوارج القدماء .. ودعاة محدثين ينفرون من سيرة الحوارج ومسلكتهم !.. ومستشرقين يصورون الإسلام ويتصورونه « كهانة - كنسية » كتلك التي فرضتها البابوية الكاثوليكية على أوروبا العصور الوسطى .. فإن هذا الرأي قد جمع مع هؤلاء أيضاً - رغم تباين الموقع والمنطلق وتغاير الملابس - أولئك الذين قالوا ويقولون بنظرية الإمامة الشيعية في فكرنا الإسلامي ، القديم منه والحديث !..

ففي نظرية الإمامة الشيعية نرى « الإمامة » - وهي الولاية - والدولة والرياسة السياسية جزء منها - نراها :

● أصلاً من أصول الدين « لا يتم الإيمان إلا بالاعتقاد بها » (٢٦) .. بل هي أدخل في أصول الدين وأؤكد في أركانها من معرفة الله ، ومن عدله ، ومن نبوة أنبيائه .. فهي من قواعد الإيمان الخمسة - الشاملة لقواعد الإسلام - :

- ١ - المعرفة : بما فيها الصفات الثبوتية والسلبية .
- ٢ - التصديق : بالعدل والحكمة .
- ٣ - التصديق : بنبوة محمد ، وجميع ما جاء به .
- ٤ - التصديق : بإمامة الأئمة الاثني عشر ، وما جاءوا به .

---

(٢٥) أبو الأعلى المودودي [الحكومة الإسلامية] ص ٧٠ ، ٧٣ طبعة القاهرة سنة ١٩٧٧م و [نظرية الإسلام والسياسة] ص ٣١ - ٣٤ . طبعة بيروت - ضمن مجموعة عناوينها : نظرية الإسلام وهدى في السياسة والقانون والدستور - سنة ١٩٦٩م .

(٢٦) محمد رضا المظفر [عقائد الإمامية] ص ٦٥ . طبعة النجف . دار النعمان .



## • - التصديق : بالمعاد الجسافي .

وهم يجعلون القواعد « الثلاثة الأولى خاصة بالإسلام ، والأخريين من امتياز الإيمان »<sup>(٢٧)</sup>

● وهم يقيسونها على « النبوة » . ويقولون « العصمة » لصاحبها . الأمر الذي يجعل « سياستها » « ديناً خالصاً » .. فيقولون : إننا « نعتقد أن الإمامة كالنبوة .. وحكمها حكم النبوة » . بلا فرق «<sup>(٢٨)</sup> ولذلك » فإن دفع الإمامة كفر . كما أن دفع النبوة كفر ، لأن الجهل بها على حد واحد .. لأن منطلق الإمامة هو منطلق النبوة ، والمهدف الذي لأجله وجبت النبوة هو نفس المهدف الذي من أجله تجب الإمامة ، وكما أن النبوة لطف من الله كذلك الإمامة ، واللحظة الحاسمة التي انبثقت بها النبوة .. وهي يوم الدار - [ عندما جمع النبي عشيرته ودعاهم للإسلام ] - هي نفسها اللحظة التي انبثقت بها الإمامة .. واستمرت الدعوة ذات لسانين : « النبوة والإمامة » . في خط واحد .. بل لقد رفعوا شأن « الإمامة » على « النبوة » . عندما قالوا : « ولقد امتازت الإمامة على النبوة بأنها استمرت بأداء الرسالة بعد انتهاء دور النبوة .. فالنبوة لطف خاص ، والإمامة لطف عام » !<sup>(٢٩)</sup>

● بل لقد جعلوا « الإمامة » - والسياسة بعض من مهامها - هي « الرسالة » ففسروا قول الله سبحانه لرسوله : [ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ . وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ]<sup>(٣٠)</sup> بأن معناه : « بين لتابعيك .. من القائم مقامك بعدك » - [ الإمام ] - .. وإن لم تفعل فكانت ما قت بالأمر على وجهه .. !<sup>(٣١)</sup>

● « فالسياسة » - عند أصحاب نظرية الإمامة الشيعية - مقدسة ، لأنها دين خالص وذلك لأن مصدرها - الإمام - له عصمة الأنبياء ، إذ « يجب أن يكون الواسطة بين الله تعالى

(٢٧) أبو جعفر الطوسي - [ تلخيص الشاف ] ج ١ ق ١ ص ٩١ ، هامش . ص ٥٩ ، ٦٠ . تحقيق السيد حسين بحر العلوم . طبعة التجف ١٣٨٣ هـ ١٣٨٤ م . وأبو حنيفة النعمان المغربي [ دعائم الإسلام ] ج ١ ص ١٣٠ ، ٢ تحقيق آصف بن علي أصغر فيضي . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٩ م .

(٢٨) [ عقائد الإمامية ] ص ٧٤ .

(٢٩) [ تلخيص الشاف ] ج ٤ ص ١٣١ ، ١٣٢ . والشريف المرتضى [ مجموع من كلام السيد المرتضى ] [ اللوحة ٦٣ . مخطوط بال مكتبة التيمورية . دار الكتب المصرية .

(٣٠) المائدة : ٦٧ .

(٣١) الكرمانى ، أحمد بن حميد الدين [ راحة العقل ] ص ٤٠٨ ، ٤٠٩ . تحقيق : د . محمد كامل حسين ، د . محمد مصطفى حلى . طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢ م .



وبين خلقه - نبياً كان أو إماماً - معصوماً ..» (٣٢)

إنها «الكهانة» .. لأن مصدر السياسة - الإمام - «واسطة بين الله وبين خلقه» .. وهو «معصوم» من الخطأ ، وحده - دون الأمة .. والله هو الذى يختاره ، دون البشر ، الذين ليس لهم حق فى تعيينه أو ترشيحه أو انتخابه ، لأن الشخص الذى له من نفسه القدسية استناداً لتحمل أعباء الإمامة العامة وهداية البشرية يجب ألا يعرف إلا بتعريف الله ولا يعين إلا بتعيينه .. ولذلك فليس للناس أن يتحكموا فى عينه الله .. !» (٣٣)

إنها ذات نظرية «الحكم بالحق الإلهي» ، التى عرفتها أوروبا الكاثوليكية فى عصورها الوسطى !!

\*\*\*

فنحن ، إذن ، أمام تيارين ، يقفان من علاقة «الرسالة» بـ «السياسة» - و «الدين» - بـ «الدولة» - على طرفى نقيض ..

أولهما : ينكر أن تكون للسياسة علاقة بالرسالة ، فىرى الإسلام ديناً خالصاً ، ويرى رسوله صلى الله عليه وسلم ، رسولاً ، لا حاكماً ولا رئيس دولة ، ولا سائساً للمجتمع الذى عاش فيه .

وثانيهما : يطابق بين الرسالة والسياسة ، فيجعل السياسة ديناً خالصاً ، ووحياً إلهياً ، وبلاغاً عن الله إلى خلقه ، عبر النبي والإمام ، ومن ثم يجعل الله هو الحاكم الأوحيد فى شئون المجتمع السياسية عندما ينكر أن يكون للأمة مدخل فى السلطة والسلطان .

ونحن إذا تأملنا هذا الا ستقطاب الذى قام ويقوم بين بعض تيارات الفكر السياسى الإسلامى ودارسى هذا الفكر ، نتذكر ، فى أسف وأسى ، تلك الآفة التى أصابت ومازالت تصيب الكثيرين من أبناء أمة الإسلام .. آفة «التقليد» للأطروحات الفكرية التى عرفتها ديانات أخرى وحضارات أخرى ، رغم تعرض أسسها وغاياتها ومناهجها مع الأسس والغايات والمناهج التى تميز بها الإسلام ..

حدث ذلك ، ويحدث رغم وضوح مضاره ومخاطره على ذلك الخيز الذى طبع نهج الإسلام فأكسبه خصوصية ازدهن بها ، كدين ، وكحضارة .. وهى خصوصية من الواجب أن نسعى إلى التحل بها أمة هذا الدين ...

(٣٣) [عقائد الإمامية] ص ٧٤ .

(٣٢) [تلخيص الشاف] ج ١ ق ١ ص ٢٠١ .



وهو قد حدث . ويحدث رغم أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم . قد حفرنا مغبه منذ عصر البعثة . عندما تبأ به فقال . محذرا : « لتجن سة من كان قبلكم ، باعا بياع ، وفراعا بنزاع . وشبرا بشبر . حتى لو دخلوا في حجر صب لدخلتم فيه » ! (٣٤)

لقد عرفت مجتمعات قديمة وحضارات غيز إسلامية . ذلك النهج الذى جعل « السياسة » « دينا خالصا » . وكان ذلك قبل أن تبلغ الإنسانية طور الرشد الذى يؤهل الأمة لأن تكون مصدرا للسلطة والسلطان فى شئون الدنيا وتنظيم الدول وسياسة المجتمعات ... فعرفت الكسروية الفارسية كسرى مفوضا من معبوده « أهورا - مزدا » . مفوضا بالحق الإلهى لتكون « سياسته » « دين السماء » وقانونها المقدس ! .. وعرفت القيصرية الرومانية القيصر - فى الوثنية - : ابن السماء - وفى المسيحية - : رئيس الكنيسة ، الحاكم بالحق الإلهى . على النحو الذى اشتهر فى أوروبا الكاثوليكية بمصورها الوسطى - المظلمة ! .. كما عرف التاريخ العبرانى « وحدة السياسة والدين » لدوام السلطة السياسية بيد الأنبياء ! ..

لكن الإسلام . قد فتح - بحتم طور النبوة - للإنسانية باب المرحلة التى بلغت فيها تطورا حاسما وتغيرا نوعيا فى طبيعة السلطة السياسية للدولة الإسلامية . وفى طبيعة العلاقة بين « الرسالة » و « السياسة » بين « الدين » و « الدولة » .. عندما قال . عليه الصلاة والسلام : « إن بنى إسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء . كلما هلك نبي خلفه نبي . وإنه لانيى بعدى . إنه سيكون خلفاء » (٣٥) ... فبه على أن لنظام الحكم فى الإسلام طبيعة تخالف طبيعته التى عرفت فى التاريخ القديم وفى الحضارات التى سبقت حضارة الإسلام ... وعندما قال - معلقا على حادث تأبير النخل - « إنما أنا بشر مثلكم .. وما قلت لكم : قال الله ! .. فما كان من أمر دينكم فإلى ، وما كان من أمر دنياكم فشأنكم به . أنتم أعلم بأمر دنياكم » ! (٣٦) .. فبه على أنه ، صلى الله عليه وسلم . مع جمعه بين « الرسالة » و « السياسة » . قد تميز فى انجازه ما هو « رسالة » عن ما هو « سياسة » .. ما هو « دين » عن ما هو « دولة » .. فاختلف الوضع وتغير نوعيا . عن « الكهانة » التى سادت عصور وحضارات ما قبل الإسلام ..

لكن .. وبالرغم من هذا الهدى النبوى ، قلد نفر من المسلمين من تقدم أمة الإسلام

(٣٤) رواه البخارى ومسلم وابن ماجه وابن حنبل .

(٣٥) رواه البخارى وابن ماجه وابن حنبل .

(٣٦) رواه مسلم وابن ماجه وابن حنبل .



باعا بباع ، وفزاعا بذراع ، وشرا بشبر ، فجعلوا « السياسة » « دينا خالصا » وأوجبوا للإمام عصمة الأنبياء ! ..

وإذا كان هذا الفكر قد ظل في تاريخنا وتراثنا مجرد « فكر نظري » ، نشأ كرفض للسلطة السياسية البشرية الظالمة ، وكحكم بسلطة معصومة صنعها الله على عينه واصطفها كما اصطفى الأنبياء ! .. فإن شبيهه - « الكهانة الكاثوليكية » - عندما سادت أوروبا العصور الوسطى ، قد أفرزت ذلك اللون من ردود الفعل الحادة .. أفرزت نهج « العلمانية » SECULARISM .. الذى أنكر أهله ومفكروه أن تكون « الدين » علاقة بـ « الدولة والمجتمع » ورفضوا أن تكون « للرسالة الدينية » صلة بـ « سياسة دنيا الناس » ! ..

وكما ابتلى تراثنا القديم بآفة تقليد « الكهانة » القديمة .. كذلك ابتلى فكرنا الحديث بآفة تقليد « العلمانية » الأوربية .. وغفل الفريقان - القائلون بأن « دولة » الإسلام هى « دين خالص » .. والقائلون بأن الإسلام « دين » لا علاقة له بـ « الدولة » - غفلوا عن أن للإسلام ، فى هذا الأمر ، نهجا متميزا . يرفض « الكهانة » و « وحدة الدين والدولة » و « الرسالة والسليسة » و « السلطة الدينية » و « الدولة الدينية » و « الحكم بإلحاح الإلهى » .. كما يرفض ، فى ذات الوقت نقيض هذه « الكهانة » : « العلمانية » التى تفصل « الدين » عن « الدولة » ، وتدع ما للقيصر لقيصر وما لله لله ! ..

إنه النهج الإسلامى ، المتميز بـ « وسطية » الإسلام .. تلك « الوسطية » التى لا تغنى رفض هذين النقيضين لكى تغف بينهما . على مسافة متساوية بينها وبين كل منهما - كما هو شأن « الوسطية الأرسطية » - وإنما هى ترفض الانحياز لأى من النقيضين ، لتصوغ معالم موقفها الثالث من السمات والقسمات الممكن جمعها والتأليف بينها من بين سمات وقسمات النقيضين اللذين رفضت الانحياز لأى منهما .. فهى وسطية « العدل » بين الظلمين .. و « الحق » بين الباطلين .. و « الاعتدال » بين المتطرفين .. الوسطية التى تجمع وتؤلف بين ما يمد فى المنظومات غير الإسلامية متناقضات يستحيل الجمع بينها ، فضلا عن التأليف ! ... الوسطية التى تجمع بين « الرسالة » و « السياسة » .. بين « الدين » و « الدولة » . مبصرة العلاقة بينهما ، دون أن تبلغ هذه العلاقة حد « الاندماج والوحدة » - كما فى « الكهانة والدولة الدينية » - .. ودون أن تتلذذ وترق هذه العلاقة إلى حد « الانفصال » - كما هو الحال فى « العلمانية » - . الوسطية التى تدعو إلى « الدولة الإسلامية » و « السياسة الإسلامية » ، فى ذات الوقت الذى ترفض فيه « الدولة الدينية » رفضها للعلمانية ! ..



## علاقة الدين بالدولة والرسالة بالسياسة

كل تيارات الفكر الإسلامى السنية وأعلام علمائها مجمعون على أن « الدولة » ليست « ركنا » ولا « أصلا » من أركان « الدين » وأصوله ... فهذه الأركان والأصول قد حددها حديث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، الذى يقول : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلا »<sup>(٣٧)</sup> .. وهى ، كذلك - كما يقول ابن تيمية [ ٦٦١ - ٧٢٨ هـ - ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م ] - ليست ركنا من أركان « الإيمان » الستة - [ وهى الإيمان : بالله ، والملائكة ، والكتب ، والرسل ، واليوم الآخر ، والقدر ] - ولا ركنا من أركان « الإحسان » - [ التى يجمعها : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ]<sup>(٣٨)</sup> - .

ولم يقل أحد من هؤلاء الأعلام إن الوحي القرآنى قد فصل للدولة الإسلامية نظاما ، ولا أن الله قد أوجب على رسوله ، فى القرآن ، إقامة « الدولة » كما أوجب عليه أركان الإسلام وفرائض الدين وأصول الاعتقاد .. فـ « الدين » : « وضع إلهى » ، وهو ، فى الرسالة الحاتمة ، قد اكتملت أركانه وعقائده وأصوله وشريعته فى القرآن الكريم ، الذى لم تشمل آياته على نظام للحكم ولا تشريع للدولة ولا تفصيل للحكومة التى يركبها كى تنسوس مجتمع الإسلام .. .

وبالطبع ، فليس بين أهل الإسلام من يعتقد أن هذا « السكوت القرآنى » عن تفصيل شأن « الدولة » ونظام الحكم السياسى راجع إلى السهو أو القصور أو التقصير .. فحاشا لله وتزهر سبحانه .. لكن الذى يعتقد المسلمون هو أن القرآن [ ذلك الكتاب الذى لا ريب فيه ] لما كان كتاب الرسالة الحاتمة ، فإنه قد وقف عند النهج والمقاصد والغايات والفلسفات فى كل

(٣٧) رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن حنبل .

(٣٨) ابن تيمية [ منهاج السنة النبوية ] ج ١ ص ٧٠ - ٧٢ . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢ م .



ما يصل بالأمور التي هي محل وموضوع للتغير والتطور ، الذي هو قانون طبيعي وسنة من سنن الله في الكون الذي أبدعه ويرعاه ومن هذه الأمور : إقامة « الدولة » وقيادة الأمة وسياسة المجتمعات ..

فكون « الدولة » ليست ركنا من أركان « الدين » ، لا يعني انقضاء العلاقة بينها ، على نحو ما يفهم العلمانيون ... لا لما قدمنا من السبب الذي أخرجها من نطاق الثوابت الدينية فقط وإنما لأسباب أخرى تشهد لوجود العلاقة بين « الدين » و « الدولة » ، على النحو الذي تتميز في الإسلام وتميز به الإسلام ..

● فالقرآن الكريم ، الذي لم يفرض على المسلمين إقامة « الدولة » .. قد فرض عليهم من الواجبات الدينية ما يستحيل عليهم القيام به والوفاء بحقوقه إذا هم لم يقيموا « دولة » الإسلام ! .. فهناك ، من فرائض الإسلام وواجباته الدينية ، حدود لا بد لقيامها وإقامتها من « الولاية » و « الدولة » و « السلطان » .. مثل جمع الزكاة من مصادرها ووضعها في مصارفها .. ومثل القصاص وما يلزم له من تعديل للشهود وتنظيم للقضاء .. ومثل رعاية المصالح الإسلامية ، على النحو الذي يجلب النفع ويمنع الضرر والضرار .. ومثل تنظيم فريضة الشورى الإسلامية في أمر المسلمين .. ومثل القيام بفريضة العلم .. ومثل وضع الآية القرآنية التي توجب على المسلمين طاعة أولى الأمر منهم في التطبيق ، ذلك أن القرآن الكريم قد توجه إلى ولاية الأمر .. أهل « الولاية » و « الدولة » و « السلطان » ، فأوجب عليهم أداء الأمانات إلى المحكومين [ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ، إن الله نعمًا يعظكم به ، إن الله كان سميعًا بصيرًا ]<sup>(٣٩)</sup> .. ثم توجه ، في الآية التي تلت هذه الآية ، إلى الرعية والأمة فأوجب عليها طاعة أولى الأمر الذين ينهضون بأداء هذه الأمانات [ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ]<sup>(٤٠)</sup> .. فوجود « ولاية للأمر » يجب عليهم أداء الأمانات إلى المحكومين .. ووجود رعية تجب عليها طاعة « ولاية الأمر » هؤلاء ، هي فرائض دينية لاسبيل إلى الوفاء بها إذا غابت « الدولة » من عالم الإسلام والمسلمين .. وهكذا نجد أن « الدولة » ، رغم أنها ليست فريضة قرآنية ولا ركنا

(٣٩) النساء : ٥٨ .

(٤٠) النساء : ٥٩ .



من أركان « الدين » ، إلا أنه لاسبيل ، في حال غيابها ، إلى الوفاء بكل الفرائض القرآنية الاجتماعية ، والواجبات الإسلامية الكفائية ، التي يقع الأثم بتخلفها على الأمة جمعاء ، والتي كانت ، لذلك ، أكد من فروض الأعيان !.. فوجوب « الدولة » إسلامياً ، راجع إلى أنها مما لاسبيل إلى أداء الواجب الديني إلا به .. ومن هنا تأق علاقتها ، وعلاقة « السياسة » بـ « الدين » في نهج الإسلام !.. إنها « واجب مدني » اقتضاه ويقتضيه « الواجب الديني » الذي فرضه الله على المؤمنين بالإسلام .

● ويزيد هذه الحقيقة الإسلامية جلاء ووضوحاً اتفاق المسلمين - باستثناء أبي بكر الأصم [ ٢٧٩هـ - ٨٩٢م ] - من المعتزلة - و« النجاشة » - من الخوارج - اتفاقهم على « ضرورة الدولة ، ووجوبها » ، شرعاً أو عقلاً ، أو للاعتبارين .. لأن « الناس ينظّمون فيها بينهم بالشريعة والحرص المركب في أخلاقهم ، فلذلك احتاجوا إلى الحكام »<sup>(١١)</sup> .. ولأن « الإنسان مطبوع على الافتقار إلى جنسه ، واستعانة صفة لازمة لطبعه ، وخلفة قائمة في جوهره »<sup>(١٢)</sup> .. ولأن « صلاح الدنيا معتبر من وجهين : أولها : ما ينظم به أمور جملتها .. والثاني : ما يصلح به حال كل واحد من أهلها »<sup>(١٣)</sup> ..

ومع اتفاقهم على ضرورتها ووجوبها ، فإنهم قد انفقوا - خلا الشيعة - على أنها من الفروع ، وليست من أصول العقائد ولا من أركان الدين .. فهي واجب مدني اقتضاه ويقتضيه الواجب الديني ، المشتغل على تحقيق الخير للإنسان في هذه الحياة ..

فالإمام الغزالي [ ٤٥٠ - ٥٠٥هـ - ١٠٥٨ - ١١١١م ] يقول : « إن نظرية الإمامة ليست من الماهيات ، وليست من فن المقولات فيها ، بل من الفقهيات - [ الفروع ]<sup>(١٤)</sup> - ... والنظريات قسبان : قسم يتعلق بأصول القواعد ، وقسم يتعلق بالفروع ... وأصول الإيمان ثلاثة : الإيمان بالله ، وبرسوله ، وباليوم الآخر . وماعداها فروع ... والخطأ في أصل الإمامة وتعيينها وشروطها وما يتعلق بها - [ أي في جُماع الدولة والسياسة ] - لا يوجب شيء منه التكفير »<sup>(١٥)</sup> ..

(١١) الجاحظ [ رسائل الجاحظ ] ج ١ ص ١٦١ ، تحقيق : عبد السلام هارون . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤م .

(١٢) الماوردي [ أدب الدنيا والدين ] ص ١٣٢ ، تحقيق : مصطفى السقا . طبعة القاهرة سنة ١٩٧٤م .

(١٣) المصدر السابق . ص ١٣٤ .

(١٤) [ الاقتصاد في الاعتقاد ] ص ١٣٤ . طبعة القاهرة - صبيح - ضمن مجموعة : بدو تاريخ .

(١٥) [ فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة ] ص ١٥ طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م .



ولام الحرمين . الجويني [ ٤١٩ - ٤٧٨ هـ - ١٠٢٨ - ١٠٨٥ م ] يقول : « إن الكلام في الإمامة ليس من أصول الاعتقاد »<sup>(٤٦)</sup> .

وعضد الدين الأيني [ ٧٥٦ هـ - ١٣٥٥ م ] والجرجاني [ ٧٤٠ - ٨١٦ هـ - ١٣٤٠ - ١٤١٣ م ] يقولان : « إن الإمامة ليست من أصول الديانات والعقائد ، بل هي من الفروع المتعلقة بأفعال المكلفين .. »<sup>(٤٧)</sup> . ويتفق الشهرستاني [ ٤٧٩ - ٥٤٨ هـ - ١٠٨٦ - ١١٥٣ م ] مع كل هؤلاء . فيقول : « إن الإمامة ليست من أصول الاعتقاد .. »<sup>(٤٨)</sup>

أما ابن خلدون [ ٧٣٢ - ٨٠٨ هـ - ١٣٣٢ - ١٤٠٦ م ] فإنه يرفض قول الشيعة بأن الإمامة من أركان الدين ، ويقول : « .. وشبهة الشيعة الإمامية في ذلك إنما هي كون الإمامة من أركان الدين .. وليس كذلك ، إنما هي من المصالح العامة المقوضة إلى نظر الخلق » !<sup>(٤٩)</sup>

فهو ليست ركنا دينيا .. وإنما هي واجب مدني وضرورة مدنية ، لكن ليس بالمعنى الذي يقطع صلاتها وعلاقتها بالواجبات والفرائض الدينية ، على النحو الذي يقول به العلمانيون لأن قيام الكثير من الواجبات « الدينية » متوقف على تحقق هذا الواجب « المدني » .. وإنما بمعنى انتفاء « الكهانة » و « الثيوقراطية » [ Theo-Cracy ] عن طبيعة « الدولة » والسياسة في الإسلام ..

● ونحن إذا تأملنا موقف أبي بكر الصديق من قتال القبائل التي بقيت على إسلامها ، بعد وفاة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، لكنها امتنعت عن تسليم زكاة أموالها إليه ، كخليفة للدولة الإسلامية .. إذا تأملنا هذا الموقف وجدناه نموذجاً جيد التعبير عن طبيعة العلاقة بين « الدين » و « الدولة » في نهج الإسلام ..

فالذي رفضته هذه القبائل وارتدت عنه لم يكن « دين » الإسلام .. لأنهم ظلوا على الإيمان « بالتوحيد » ، و « النبوة » ، يصلون ، ويصومون ، ويحجون .. بل لقد ميز مالك بن نويرة وأصحابه الزكاة عن أموالهم .. لكنهم امتنعوا عن إعطائها « للدولة » الجديدة ، دولة الخلافة ، التي قامت بالمدينة عقب وفاة الرسول ، صلى الله عليه وسلم .. وكانوا في هذا الموقف

(٤٦) [ الإرشاد ] ص ٤١٠ طبعة القاهرة سنة ١٩٥٠ م .

(٤٧) [ شرح المواقيف ] ج ٣ ص ٢٦١ . طبعة القاهرة سنة ١٩٣١ هـ .

(٤٨) [ نهاية الإقدام ] ص ٤٧٨ تحقيق : الفريد جيوم . طبعة مصورة . بدون تاريخ أو مكان الطبع .

(٤٩) [ المقدمة ] ص ١٦٨ . طبعة القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ .



« مرتدين عن وحدة الدولة » . رغم « إيمانهم بالتوحيد الديني » الذي جاء به الإسلام .. لكن أبا بكر، بعقرته السياسية التاريخية ، لم يقبل منطق عمر بن الخطاب ، الذي سأله معترضا : كيف تقاثلهم وهم يشهدون أن لا إله إلا الله ؟ .. وفي السنة النبوية أن من شهد بها فقد عصم ماله ودمه ؟! .. لم يقبل أبو بكر هذا المنطق ، الذي يقف عند « الدين » ، دون أن يبصر علاقته بـ « الدولة » .. فمع تسليمه بإيمان القوم - المرتدين - بالإسلام ، رغم ارتدادهم عن وحدة « الدولة » الإسلامية ، أبصر علاقة « الدين » بـ « الدولة » ، ورأى « وحدة الدولة حقا يقتضيه « التوحيد في الدين » ! ..

فوجود « دولة الخلافة » ، يومئذ - وهي ضرورة مدنية ، وواجب سياسي - كان السبيل لتنظيم « الزكاة » ، التي هي واجب ديني ، وركن من أركان الإسلام الدين .. وهذا هو المعنى الحقيقي والعريق لعبارة أبي بكر التي حسمت الحوار الذي دار حول مشروعية قتال هؤلاء المرتدين عن وحدة الدولة الإسلامية : إن الزكاة هي حق لا إله إلا الله ! .. « والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه لرسول الله لقاتلهم عليه » .. وبه شرح الله صدر عمر لرأى الصديق في هذا الموضوع الخطير ! ..

بل لعلنا لا نغالي إذا قلنا إن وجود « دولة الخلافة » - التي حماها الصحابة ودعموها بقاثلهم للمرتدين - رغم طابعها المدني ، وانتفاء وصف « الواجب الديني والفريضة الدينية » عنها - إن وجودها كان السبيل لما هو أكثر من إقامة « فريضة الزكاة الدينية » ، كركن من أركان الدين .. إذ أنها كانت السبيل لإقامة الإسلام كله كدين .. فـ « الدولة » هي التي نشرت الإسلام خارج شبه الجزيرة . بعد أن أعادت رفع أعلامه التي طواها العرب المرتدون .. ولولاها لتهدمت الإسلام مخاطر أن يصبح مجرد نخلة من النحل التي عرفها التاريخ ، أو ديانة يقف شرف الدين بها عند قلة من الناس .. لقد كانت هذه « الدولة » هي الأداة التي تحقق بها وعد الله سبحانه في قرآنه الكريم : [ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ] : (٥٠) ..

إن « التشيع » - كمذهب - لم يبلغ في المنطق والإساق والتعاسك مبلغ « الاعتزال » .. وعبقريه الليث بن سعد [ ٩٤ - ١٧٥ هـ - ٧١٣ - ٧٩١ م ] ومحمد بن جرير الطبري [ ٢٢٤ - ٣١٠ هـ - ٨٣٩ - ٩٢٣ م ] في الفقه لا تنقل عن عبقريه مالك بن أنس [ ٩٣ - ١٧٩ هـ - ٧١٢ - ٧٩٥ م ] ومحمد بن إدريس الشافعي [ ١٥٠ - ٢٠٤ هـ - ٧٦٧ - ٨٢٠ م ] .. لكن وجود



« الجماعة المنظمة » هو الذى ضمن البقاء لمذهب التشيع ، ولفقه مالك والشافعى . على حين ذاب الاعتزال ، واندثر إبداع الليث والطبرى كفقهاء . وهذا برهان على أهمية « النظام والتنظيم » بالنسبة لبقاء وانتشار الدعوات .. وبرهان على مكان « الدولة » - رغم طابعها الملقى - من الإسلام كدين .. تتميز طبيعتها عن طبيعة الدين ، وإن برأها من « الكهانة والثيوقراطية » . إلا أنه لا يقطع الصلات بينها وبين الدين ، على النحو الذى يقول به العلمانيون ، فهي واجبة - بنظر الإسلام - وضرورة شرعية ، لأن فى تخلفها تخلف الواجبات التى فرضها الدين ! ..



## معالم الدولة الإسلامية الأولى

على أن أبلغ رد على العلمانين ، القائلين بعلمانية الإسلام ، والذين يزعمون أن محمدا صلى الله عليه وسلم ، لم يؤسس دولة ولم يقم حكومة ولم يكن قائدا سياسيا للمجتمع المدني الذي عاش فيه بعد هجرته [ ١هـ ٦٢٢م ] .. إن أبلغ رد على هؤلاء هو الإشارة إلى معالم هذه الدولة التي أسسها الرسول وصحبه ، وهي المعالم التي تواترت أخبارها في أمهات مصادر التاريخ والحديث ..

● فقبل شهر من هجرة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، من مكة إلى المدينة تم عقد تأسيس هذه الدولة بين الرسول وبين قادة الأوس والخزرج وعثليهم ، الذين التقوا به في موسم الحج من ذلك العام .. فكانت « بيعة العقبة » هذه عقدا سياسيا وعسكريا واجتماعيا - حقيقيا لامفرضا - لتأسيس الدولة الإسلامية العربية الأولى في التاريخ ! .. فقبل هذه البيعة كان المسلمون بمكة جماعة مستضعفة ، تحقى الإيمان وتستحق بشعائر الدين الجديد .. لكن هذه البيعة ، التي تمت بين النبي وبين خمسة وسبعين من وجوه الأوس والخزرج - من بينهم امرأتان - قد نصت وشملت - إلى جانب الإيمان « بالدين » الجديد - بنود تأسيس « دولة يثرب ( المدينة ) » .. ففيها تم الاتفاق على : هجرة الرسول وصحبه إلى المدينة ، مكونين مع أهلها أمة جديدة لها سلطانها الموحد والجديد .. وعلى أن يكونوا القوة المقاتلة لحماية الدعوة الجديدة والكيان السياسي والاجتماعي الجديد .. وعلى أن يحموا قائد هذا الكيان الجديد - الرسول ، صلى الله عليه وسلم - ويمنعوه مما يمتنعون منه أنفسهم ونساءهم وأبناءهم .. وعلى أن يحاربوا معه « الأسود والأحمر » ، أى كل من يعاديه ويمتدى عليه في موطنه الجديد .. ولقد عاهد الرسول هذا النفر من الأوس والخزرج ، الذين مثلوا « الجمعية التأسيسية » للدولة الإسلامية العربية الأولى ، عاهدهم على أن يكون انتهاؤه إلى هذا الكيان الجديد انتماء مصير مؤبد .. فجوابا على سؤالهم له :

« - يا رسول الله ، إن بيننا وبين الرجال - [ يهود يثرب ] - حبالا ، وإننا قاطعوها ، فهل



عصيت إن نحن فعلنا ذلك ، ثم أظهرك الله ، أن ترجع إلى قومك وتدعنا ١٩»

جوابا على هذا التساؤل ، قال صلى الله عليه وسلم ، وهو يشتم :

« - بل الدم الدم ، والهدم الهدم - [ أى متزل فى منازلكم .. وقبرى فى مقابرهم .. ومن طلب دمكم فقد طلب دمي ] - أنا منكم وأنتم منى ، أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم » !

ولقد طلب النبي من هذه « الجمعية التأسيسية » أن يختاروا منهم القيادة ، التى كانت بمثابة وزراء الرسول ومستشارى حكومته بين الأنصار .. فقال : « أخرجوا إلى منكم اثنى عشر نقيبا يكونون على قومهم بما فيهم » ، فاختاروا تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس<sup>(٥١)</sup> .

● فلما هاجر النبي ، صلى الله عليه وسلم ، والمؤمنون من قريش إلى المدينة ، وجد بها إلى جانب من آمن بالإسلام من الأوس والخزرج - [ الأنصار ] - قطاعات من قبائل المدينة العربية قد تدينت باليهودية .. فاتفق ومثل هذه القطاعات والجماعات التى لم تدخل بعد فى الدين الجديد « على أن يدخلوا فى « الدولة الجديدة » ، كجزء من رعيتهما السياسية ، مع احتفاظهم بحرية الاعتقاد الدينى .. فتكونت الرعية السياسية للدولة الجديدة ، التى قاد الرسول حكومتها ، من المؤمنين بالإسلام - مهاجرين وأنصارا - ومن العرب الذين بقوا على يهوديتهم .. ولهذا الدولة وضع الرسول دستورا بلغت « مواده » نحو من الخمسين مادة ، ينظم كل شئون الدولة فى السلم والحرب ، وفى التعاون الأدبى والإنفاق المادى . وفيما هو خاص بكل قبيلة وما هو عام فى الرعية السياسية الجديدة .. وفى الموقف من الخارجين على هذا الدستور .. وفى حرمة الوطن الجديد وحدوده .. وفى علاقات هذه الرعية الجديدة بمشركى قريش . أعداء هذه الدولة الوليدة .. وفى المرجع عند الاختلاف على شأن من شئون هذه الرعية ودولتها .. الخ .. الخ .. الخ .. ولقد سمي المؤرخون هذا الدستور مرة بـ « الصحيفة » ، ومرة بـ « الكتاب » .. لأنه قد تمحدث ، فى مصادره ، عن هذه الرعية السياسية لهذه الدولة الجديدة حينما باسم « أهل هذه الصحيفة » ، وحينما باسم « أهل هذا الكتاب » ...

(٥١) رقاغة الطهطاوى [ الأعمال الكاملة ] ج ٤ ص ١٥٩ ، ١٦٠ . دراسة وتحقيق : د . محمد عارة . طبعة بيروت سنة

١٩٧٧ م .



ففي هذا الواقع الجديد ، وجدنا « أمة مؤمنة » ، تتألف من المهاجرين والأنصار ، الذين أقام عقد « المؤاخاة » بينهم رباطا وثيقا في « الحق » وفي « سبل العيش » .. ووجدنا مع المهاجرين والأنصار هذه الجماعة العربية المتهودة التي دخلت مع المؤمنين في إطار « الرعية السياسية » ، أي « الأمة السياسية - والقومية » للدولة الجديدة .. ووجدنا هذا الدستور - الذي هو غير القرآن : دستور الجماعة المؤمنة - ووجدنا هذا الدستور السياسي يتحدث عن أبرز جماعتين تتكون منها هذه « الأمة السياسية الجديدة » فيقول عن المهاجرين والأنصار - أمة الدين - إنهم « أمة واحدة من دون الناس » .. ثم - بعد أن عدد قبائلهم - يعدد قبائل العرب المتهودة ، ليجلخص لتقرير ولادة هذا الكيان السياسي « والأمة السياسية » ، فيقول : « وأن يهود بنى عوف وبنى النجار وبنى الحارث .. الخ .. الخ ... أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم ... وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة ، وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم .. »

ثم يقرر هيمنة الإسلام كدين ، وقيادة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، في هذا الكيان السياسي الجديد والدولة الوليدة ، فينصر في إحدى « مواد »ه على : « .. وأنه ماكان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده ، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله ... » (٥٦) .

**فهي ، إذن «دولة» .. سبق قيامها «عقد تأسيس» .. وقام لها «دستور» مازالت موادها المحكمة الصياغة تجتذب إعجاب أرباب هذا الفن من الفقهاء الدستوريين؟ .. !**

● وإذا كانت أحداث الحرب والقتال وقائع الغزوات والسرايا والبعوث قد شغلت الحيز الأكبر من صفحات مصادر السيرة النبوية ومراجع التاريخ التي أرخت للحقبة المدنية من عصر البعثة .. حتى لقد توارت ، في هذه المصادر ، معالم « الدولة » وأركان « الحكومة » وأدوات « الولاية » ودوائر « السلطة والسلطة » التي قامت للإسلام والمسلمين في هذه الحقبة .. إذا كان ذلك قد حدث لمصادر السيرة ومراجع التاريخ ، فإن مصادر السنة النبوية وصحاح الحديث النبوي وجوامعه قد ظلت الديوان الأعظم الذي بقيت فيه

(٥٦) انظر نص هذه « الصحيفة - الكتاب » في أمهات كتب السيرة النبوية .. ولقد أوردته التبريزي في [ نهاية الأرب ] ج ١٦ ص ٣٤٨ - ٣٥١ ، طبعة دار الكتب المصرية . واطره كذلك في [ مجموعة الوثائق السياسية للمهد النبوي والحلقة الراشدة ] ص ١٥ - ٢١ جمع وتحقيق : محمد حميد الله الحيدري أبدي . طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م .



متفرقة ومتناثرة . معالم هذه الدولة وأمارات « محمد - الحاكم - وقائد المجتمع - وسائر الأمة - ورجل الدولة » .

ولقد قيض الله لهذه القسمة ، التي غفل المنطلق لتراث الإسلام السياسي ، عالماً أبحر في محيط السنة . والتقط منه اللبنيات التي أقامت معالم دولة المدينة شاذخة وبارزة ومتألقة للناظرين .. وهذا العالم هو الخزاعي أبو الحسن علي بن محمد بن أحمد بن موسى بن مسعود ابن موسى بن أبي غفرة الخزاعي [ ٧١٠ - ٧٨٩ هـ - ١٠٢٦ - ١١٠٣ م ] .. أما كتابه الذي تفرد في تراثنا بكونه ديوان معالم دولة الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، فهو كتاب [ تخريج الدلالات السمعية ]<sup>(٥٣)</sup> .. ومن هذا الكتاب ، الذي هو جُماع ماتناثر في مصادر الحديث النبوي من أخبار « الدولة » ومعالمها وأركانها ودوائرها وأدواتها ندرك أننا يلزاة « دولة » كاملة الأركان . تامة المعالم . قياساً على العصر والواقع الذي قامت فيه ونهضت لضبط شئونه وتلبية احتياجات الرعية فيه ..

فعل رأس هذه الدولة كان القائد والأمير وولي الأمر والإمام : محمد بن عبد الله ، صل الله عليه وسلم .. وكان له وزراء ومشيرون ، اشتر منهم : هيئة العشرة - المهاجرون الأولون .. ونقباء الأنصار الاثنا عشر .. وكان هناك من اختص « بالحجابة » ، و « السقاية » ، و « الكتابة » ، و « الترجمة » ، وحمل « الخاتم » ، و « إمارة الحج » .. الخ .. الخ ..

وفي فقه الدين كانت هناك « عمالات » : « تعليم القرآن » .. و « تعليم الكتابة والقراءة » .. و « الإفتاء » .. و « تعليم الفقه » .. و « إمامة الصلاة » .. و « الأذان » .. الخ .. الخ ..

وفي العلاقات الخارجية والإعلام كان هناك : « السفراء » .. و « الترجمة » .. و « الشعراء » .. و « الخطباء » .. الخ .. الخ ..

وفي القطاع الحربي ، كان هناك - غير أمراء القتال وجنده - : « كتاب الجيش » .. و « فارضو العطاء » .. و « العرفاء » : رؤساء الجند .. الخ .. الخ ..

---

(٥٣) انظر خلاصة هذا الكتاب في [ الأعمال الكاملة للطهطاوي ] ج ٤ ص ٤٨١ - ٧٦٥ . وانظر نصه في ثانيا كتاب [ نظام الحكومة النبوية المسمى الترتيب الإداري ] لعبد الحى الكتاني ج ١ ص ٢٠٦ طبعة بيروت دار الكتاب العربي .



وعلى النواحي كان هناك ولاية وأمراء للأقاليم .. وفيها كان القضاة .. وعمال الجباية والخراج .. وصاحب المساحة .. وعمال الزكاة والصدقات .. والخارصون للثأر .. وحارس الحمى .. الخ .. الخ ..

كما كان هناك « فارضو الموارث » .. و« فارضو النفقات » ... الخ ... الخ .. كذلك كان هناك من يقوم بمهمة « المحتسب » .. و« صاحب العسس » .. و« متولى حراسة المدينة » .. و« العين : الجاسوس » .. و« السجان » ... و« المتأدى » ... و« مقمى الحدود » ... الخ .. الخ ..

وعند الغزو ، كان هناك : « أمراء الجهاد » .. و« المستخلفون على المدينة » .. ومن يستنفر الناس للقتال .. و« صاحب السلاح » .. و« صاحب اللواء » .. و« أمراء أقسام الجيش الخمسة » .. و« حراس القائد » .. عليه الصلاة والسلام .. و« القائمون على متاع السفر » .. ومن « يخذلون الأعداء » .. ومن « يبشرون بالنصر » .. الخ .. الخ ..

وكثير من هذه الوظائف الإدارية كان لها أربابها ، الذين عينهم الرسول فيها ابتداء ، أو أقرهم على مناصبهم وحرفهم .. ومنهم من عزله عن وظيفته وعين فيها البديل ..

● ولقد كان المصطلح المعبر عن الإمارة والسياسة وشئون الدولة ، في ذلك التاريخ هو مصطلح « الأمر » .. ومنه كان « الانتثار » ، و« الأمير » .. ولتقريب الأمر « عن « الوحي والدين الخالص » . كان الأمر شوي : في شرعة الإسلام .. وكانت الشورى فريضة إلهية وجبت على الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، : [ وشاورهم في الأمر ]<sup>(٥٤)</sup> .. وصفة للمؤمن ، بنص القرآن الكريم [ وأمرهم شورى بينهم ]<sup>(٥٥)</sup> .. وكما كان الرسول معصوما في البلاغ عن الله سبحانه ، لا ينطق فيه عن الهوى ، لأن بلاغه هذا هو وحي يوحى .. فلقد كان في « الأمر : السياسة » مجتهدا ومستشيرا .. فهو في البلاغ الديني : بشر يوحى إليه .. وفي سياسة الدولة : بشر مجتهد ويستشير .. ومن هنا يأتي المعلم الثاني من معالم « دولة الإسلام » الذي به تتميز عن « دولة الكهانة » و« الدولة الدينية » ، التي عرفتها الحضارات غير الإسلامية ، تستبد بها فئة خاصة بزعم أنها مفوضة للحكم بالحق الإلهي ..

(٥٤) آل عمران : ١٥٩ .

(٥٥) الشورى : ٣٨ .



فالدولة الإسلامية ترمي روح الشريعة الإلهية الثابتة وتلتزم بالحدود القرآنية القطعية الدلالة والثبوت ، ومن ذلك يتكون لها إطار ديني ، يقف عند الكليات والمقاصد والغايات والفلسفات ، وفي داخل هذا الإطار تجتهد الأمة بواسطة الدولة لتساير بإبداعها الفكرى في النظم والقوانين حركة الواقع المتغير والمتطور دائما وأبدا . بحكم قانون الله وسنته في تطور واقع الحياة والمجتمعات .. فهي « دولة » فيها « الثابت - الدينى » وفيها « المتغير - المدنى » .. ومن هنا قامت « العلاقة » ، وفي ذات الوقت « التمايز » بين « الرسالة » و « السياسة » .. بين « الدين » و « الدولة » في هذا البناء الإسلامى الفريد ! ..

وإذا كان المتعلم الأول من معالم دولة المدينة - والمتمثل في مظاهرها وقسماتها وأركانها وأدواتها - هو الرد المفحم والنقض الهادم لدعوى الذين زعموا ويزعمون « علمانية الإسلام » .. فإن هذا المتعلم الثانى من معالم هذه الدولة - والمتمثل في تمييزها بين ماهو دين ثابت وماهو سياسة متطورة - وهو « التمييز » الذى ينكر « علمانية فصل الدين عن الدولة » إنكاره « كهانة الدولة الدينية وتوحيدها للسلطتين » .. إن هذا المعلم هو الرد المفحم والنقض الهادم لدعوى الذين زعموا ويزعمون أن « الإسلام الدولة هو حكومة الله وحده أو حاكميته وحدها » ! ..

فعندما يقول المستشرق دافيد دى سانتيليا : « إن الإسلام هو دولة الله المباشرة . هو حكم الله الذى يرمى شعبه بعينه .. إن أساس الوحدة الاجتماعية . المسمى في المجتمعات الأخرى « بولس » POLIS و « كيفتاس » CIVITAS ( أى الحكومة ) . بمثله ( الله عند الإسلام . فالله هو الاسم الذى يطلق على السلطة العاملة في حقل المصلحة العامة .. وعلى هذا المتوال يكون بيت المال . هو : ( بيت مال الله ) . والجند هم : ( جند الله ) حتى الموظفون العموميون . هم : ( عمال الله ) . إن الله ، في الشرع الإسلامى يقوم مقام سلطة المدينة CIVITAS وهو المبدأ الرومانى القديم .. فالله وحده يقيم الأمراء . والله وحده يجردهم من الإمارة والسلطان » (١٤) !

(٥٦) [ القانون والمجتمع ] ص ٤٠٩ - ٤١٦ - ٤٢٠ . [ ويتبع سانتيليا في هذا الرأى العلمانيون الذين يتربسون بهذا الرأى إلى أن هذا النظام الاستثنائى حكومة الله . قد انتهى . ومن أمثال عودته .. العلمانية هى الحل . انظر : مصطفى مرسى . مجلة [ المحسن ] العدد ٣١٠٤ في ٦ إبريل سنة ١٩٨٤ م . ود . محمد أحمد خلف الله . جريدة [ الأهل ] ص ٥ عدد ١٤٦ و ٢٥ يوليو سنة ١٩٨٤ م .



عندما يقول « سانتيللا » ذلك .. نقول له : ليس هذا هو الإسلام .. فلقد رأيته بعين الكهانة الكنسية الكاثوليكية ، فأسقطت عليه الواقع الذى أقامته فى أوروبا العصور المظلمة .. وأقصى ما يمكن أن يتذرع به لصاحب مثل هذا التحليل هو أنه لم يرم من الإسلام إلا نظرية الإمامة الشيعية ، ففيها وحدها « الله وحده هو الذى يقيم الأمراء » .. وليس هذا هو الإسلام ! ..

نقول ذلك ولدينا عشرات البراهين ، المستمدة من إنجاز الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، على « جبهة الدولة » - عندما التزم بإنجازه السياسى هذا « بالتمييز » دوما بين ما هو « دين خالص » وبين ما هو « سياسة » تقيم « الدولة » وتقودها وتنظم المجتمع وتطور عمران الحياة الدنيا ..

وإذا كان المقام لايسع الإفاضة فى إيراد هذه البراهين ، فإننا نكتفى منها ببعض ، الحاسم فى الدلالة على هذا الذى نقول ..

١ - فى غزوة بدر .. وبعد أن عسكر الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، بجيش المسلمين ، استعدادا للقتال .. سأله المسلمون ، بلسان الحباب بن المنذر ، عن « طبيعة » قراره هذا ؟ هل هو « دين » ، فله الطاعة والتسليم ؟ أم هو « سياسة ورأى » ، فيخضع للشورى والبحث والتعديل ؟؟ .. سأله الحباب :

« - يا رسول الله ، أرايت هذا المنزل ، أمتزل أنزلكه الله ، فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه ؟ أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ .. »

فقال ، صلى الله عليه وسلم :

« - بل هو الرأى والحرب والمكيدة .. »

فقال الحباب :

« - يا رسول الله ، إن هذا ليس لك بمنزل ! فانهض بنا حتى نأتى أنذى ماء من القوم - [ قريش ] - فننزله ، ونغور ما وراءه من القلب - [ الآبار ] - ثم نبني عليه حوضا ، فنملؤه ماء ، ونشرب ولا يشربون .. »

فاستحسن الرسول رأى الحباب ، وقضاه ١٥٧

---

(٥٧) ابن عبد البر [ الدرر فى اختصار المغازى والسير ] ص ١١٣ ، تحقيق : د . شوق ضيف . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .



فهنا « تمييز » - من المسلمين ومن الرسول - بين ماهو « دين خالص » : هو « سياسة لأمر الجيش » ، كشأن من شئون « الدولة » و « الدنيا » ..

٢ - وفي غزوة الخندق - [ سنة ٥ هـ ] - .. عندما اشتد الأمر على المسلمين في المدينة المحاصرة ، سعى الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، إلى عقد « معاهدة » مع قادة « غطفان » وأهل « نجد » ، يتخللن بموجها عن حلفهم مع قريش ، ويفكون حصارهم للمدينة ، لقاء حصولهم على ثلث ثمار المدينة .. وبعد أن تمت المفاوضات ، وأعد مشروع المعاهدة ، وقبل إمضائه ، استشار الرسول قائد الأنصار : سعد بن معاذ . وسعد بن عباد .. فدار بينهم هذا الحوار . الذي بدأه سعد بن معاذ :

- يا رسول الله . أهذا أمر تحبه فنصنعه لك ؟ أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ؟ أو أمر تصنعه لنا ؟؟ ..

- بل أمر أصنعه لكم . والله ما أصنعه إلا لأنني قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ! ..

- يا رسول الله . والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان .. وماطمعوا قط أن ينالوا منا ثمة إلا بشراء أو قرى - [ ضيافة ] - فحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزانا بك نعطيهم أموالنا ؟! .. والله لانعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ! ..

فزل الرسول . مسرورا . على رأى أصحابه . وعدل عن الرأى الذى كان قد ارتآه .. وقال لقادة غطفان : انصرفوا . فليس لكم عندنا إلا السيف .. وتناول الصحيفة - [ مشروع المعاهدة ] - فحأها ! .. (٥٨)

فهنا ، أيضا ، تمييز من الصحابة . قادة الأنصار . عند مداولاتهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . بين « الدين » وبين « السياسة » .. فلما لم يجدوا مارآه الرسول وأشار به « وحيا ودينا خالصا » ، يستوجب السمع والطاعة ، قدموا مشورتهم واجتهادهم ، الذى بدل الموقف ، لأن القضية سياسة وحرب واقتصاد .. وعلى رأيهم نزل الرسول ، عليه الصلاة والسلام ..

(٥٨) المصدر السابق . ص ١٨٤ .



٣- وقصة الرسول مع تأبير نخل المدينة شاهد في هذا المقام .. فبعد هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، إلى المدينة وجد أهلها « يلقحون » نخلها .. فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قالوا : يأخذون من الذكر فيجعلونه في الأنثى . قال : ما أظن ذلك يغني شيئا . فبلغهم فزكوه .. فصار الخمر شيئا .. فلما راجعوه في الأمر . قال : « إنما هو الفطن . إن كان يغني شيئا فاصنوه . وإنا أنا بشر مثلكم . وإن الفطن يحطى ويصيب . ولكن ما قلت لكم : قال الله ! .. فلن أكذب على الله .. ما كان من أمر دينكم فلاي . وإن كان شأنا من أمر دنياكم فشانكم به . أنتم أعلم بأمر دنياكم ! »<sup>(٥٩)</sup>

فهنا . بالنص لا بمجرد الاستنتاج . تمييز حاسم وواضح وقاطع بين ماهو « سياسة ودنيا » وبين ماهو « وحى ودين » ..

٤- ويدخل في هذا الباب .. باب « السياسة والرأى والاجتهاد » إنجاز الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، في ميدان القضاء .. فلقد كانت تعرض عليه المنازعات فيستوضح البيّنات . ويتخذ . ثم يقضى « بالرأى » . لا بالوحى الدينى . الذى لاينطق عن الهوى .. ولذلك . فلقد تحدث إلى أصحابه منها لم على أن قضاءه ليس وحيا حتى يصادف الصواب مهما خفى . ومن ثم فهو ليس « ديناً » . وإنما هو من « الرأى والاجتهاد وأمور الدنيا » المتميزة عن شئون « الدين » .. تحدث إليهم في هذا الأمر فقال : « إنكم تختصمون إلى . ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض . وإنما أقضى له بما يقول .. فأنا بشر أقضى له على نحو ما أسمع . فن قضيت له بشئ من حق أخيه بقوله .. فأظنه صادقا .. فلما أقطع له قطعة من النار فلا يأخذها ! »<sup>(٦٠)</sup>

فهو هنا . صلى الله عليه وسلم - ينيه على أن بشريته تجعله يقضى بناء على مايسمع من الحجج والبيّنات ، وأنه قد يقضى بناء على « ظنه » صدق طرف من طرفي النزاع ... وكل ذلك يخرج قضاءه من دائرة « الدين » الموحى به . المبرأ من الخطأ والمتره عن الظن ويدخل به إلى دائرة « الرأى والاجتهاد » . دائرة « الدولة والسياسة » لأمر الناس ! ..

٥- بل إننا لنجد لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، موقفا صريحا يدعو فيه صحابته وقادة جيوشه إلى التمييز ما بين « حكم الله » سبحانه ، الذى هو قضاء ديني قد اختص به

(٥٩) رواه مسلم وابن حنبل وابن حنبل .

(٦٠) رواه ابن حنبل .



وأودع الوحي بعضا منه ، وبين ماهو سياسة وحرب واقتصاد وشئون تتعلق بالمجتمع والدولة ، مما لم يرد فيها نص قطعى الدلالة والثبوت .. ذلك أن تقديرنا للأمور وقرارنا فيها هو « حكمتنا نحن » ، وليس لإنسان ، حتى ولو كان صحابيا جليلا أو سيفا من سيوف الله أو أميرا من أمراء رسوله . أن يدعى أنه يحكم بين الناس بحكم الله ، ولا أن قراره هو كلمة الله .. ينهى الرسول صحابته عن انتحال هذه « السلطة الدينية » الإلهية ، ويطلب من قادة الجيوش وأمراء السرايا أن تكون معاهداتهم مع من يحاربون ويصالحون معاهدات واتفاقات موضوعة في الإطارين البشرى والسياسى . دون أن يُزعم لها نسبة تخرجها من دائرة « الرأى والاجتهاد » وتضفى عليها قداسة « حكم الله » !.. فلقد روى عنه . صلى الله عليه وسلم أنه « كان إذا أُمِر - [ بتشديد الميم مفتوحة ] - أميرا على جيش أو سرية أوصاه : إذا حاصرت أهل حصن . فأرادوك أن تتزهم على حكم الله فلا تتزهم على حكم الله . ولكن أنزهم على حكمك . فإنك لا تدرى أتصيب حكم الله فيهم أم لا » (١) !

فهو هنا يدعو إلى التمييز بين حكم الله وقضائه - المأخوذ من النصوص القطعية الدلالة والثبوت وحدها - وبين حكم الناس وسياستهم وحريهم وقضائهم . وينهى عن أن يضفى البشر على أحكامهم الاجتهادية صبغة إلهية تمنحها قداسة أحكام الله !..

ولو لم يكن في سنته . صلى الله عليه وسلم . غير هذا الحديث الشريف لكفى في رفض الإسلام للسلطة الدينية الكهنوتية . ولقام دليلا على خطئ الرأى الذى زعم أصحابه أن حكومة النبي وسيامته للدولة إنما كانت هى . حكومة الله . و « حاكمية الله » التى تجعل « الدولة والسياسة » « ديننا خالصا » فتتزع من الأمة الحق في أن تكون مصدرا للسلطة والسلطان فيما لم يسبق فيه حكم الله !..



ولما كانت السنة النبوية . التى مثلت « ديوان سياسة الدولة الإسلامية » على عهد البعثة . قد امتلأت بالمواقف والنصوص التى ضربنا منها الأمثال الشاهدة على التمييز - دون فصل - بين ماهو « رسالة ووحى ودين » وما هو « سياسة ورأى واجتهاد ودولة » في إنجاز الرسول . عليه الصلاة والسلام .. فلقد وجدنا كثيرين من علماء الأصول وأئمة الحديث

(١١) رواه مسلم والترمذى والنسائى وأبو داود وابن ماجه والدارمى وابن حنبل .



النوى يفردون المباحث التى قسمت هذه السنة إلى :

(أ) سنة تشريعية ، تمثل الثوابت الدينية ، الواجب الالتزام بنصها ، لتعبيرها عن الثوابت التى ضمنت وتضمن للأمة تميزها الحضارى . رغم اختلاف الزمان والمكان ..

(ب) سنة غير تشريعية ، تمثل إنجاز الرسول فى سياسة الدولة .. وفى القضاء ، وكل ماسكت عنه « الوحي الدينى » مما تعلق بالمتغيرات التى تبدل وتتطور باختلاف الزمان والمكان .. لقد ازدادت مباحث الكثير من علماء الأصول وأئمة الحديث فى تراثنا بالآثار الفكرية التى عنت بهذا المبحث الهام .. بل ومنهم من أفردته بالتأليف فى كتاب خاص ! .. وفى هذا المقام تبنى إشارتنا إلى اثنين من هؤلاء الأعلام :

● فالإمام القراف ، أبو العباس أحمد بن إدريس [ ٦٨٤هـ - ١٢٨٥م ] يجعل هذه القضية محور كتابه الهام [ الإحكام فى تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضى والإمام ] ... وفيه يقسم السنة النبوية الشريفة إلى أقسام أربعة :

أولها : تصرفات الرسول « بالرسالة » ، أى بحكم كونه رسولا يبلغ رسالة ربه ويشر وينذر بوحى السماء .

وثانيها : تصرفات الرسول ، بالفتيا » ، أى المتعلقة بالفتاوى التى يفسر بها غامض الوحي ويفصل بواسطتها مجمله .

وثالثها : تصرفات الرسول « بالحكم » ، أى القضاء . وهى التى تتعلق بقضائه بين الناس فى المنازعات .

ورابعها : تصرفاته ، بالإمامة ، أى السياسة » ، وتشمل كل أقواله وأفعاله وإقراراته الخاصة بالدولة والسياسة فى مختلف الميادين والمجالات .

وبعد هذا التقسيم ، يحدد الإمام القراف أن القسمين الأول والثانى من السنة - [ أى التصرفات بالرسالة ، وبالفتيا فى الدين ] - هما تبليغ وشرع ، يدخلان فى باب « الدين » .. أما القسم الثالث - [ أى تصرفات الرسول بالحكم - القضاء - ] - فليست ديناً ، إذ هى مغايرة لتصرفاته بالرسالة ، وبالفتيا .. ومن ثم يجب الوقوف بها عند محل ورودها ، لأن أحكامه فيها مرتبة على مآظهم للرسول ، صلى الله عليه وسلم ، من البيانات التى حكم وقضى بناء عليها ووفقاً لها .



وكذلك الحال مع تصرفاته وستة . صلى الله عليه وسلم ، فى الإمامة ، التى هى رئاسة للدولة وسياسته لشئونها العامة والمتنوعة وفق المصلحة فيما هو مفوض إليه .. وفى هذا القسم تدخل الآثار والسنن والمأثورات التى تحدثت عن : قسمة الغنائم ، والتصرفات المالية المتعلقة بالأرض والزراعة والتجارة والحرف والصناعات .. الخ .. وتجهيز الجيوش وتجهيزها وقتالها .. وكذلك عقد المعاهدات .. والأمور الإدارية المتعلقة بتعيين القادة والأمراء والولاة والقضاة والعمال .. الخ .. الخ ..

فى هذين القسمين - [ الثالث والرابع ] - من أقسام السنة النبوية يتحقق التأسي بالافتداء بالرسول وستة بالتزامنا المبادئ والمعايير الكلية والمقاصد والغايات التى حكمت تصرفات الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، فى كل من « القضاء » و « السياسة » ..

فليس « الحكم والقضاء » ، وليست « السياسة » وشئون المجتمع السياسية ديناً وشرعاً وبلاغاً ، يجب فيه الالتزام بما فى السنة النبوية من وقائع وأوامر ونواه وتطبيقات ، لأنها أمور تقررت بناء على بينات قد يتبين لنا غيرها ، وعالجت مصالح هى « بالضرورة » متطورة ومتغيرة .. وذلك على عكس ما هو « دين » و « شرع » و « بلاغ » ، من هذه السنة النبوية الشريفة . مثل ما جاء منها متعلقاً بالرسالة ، وبالقنبا . فإن الاتباع فيه واجب ديني ، والتقييد بأحكامه شرط لصحة إيمان المؤمن بالإسلام<sup>(٦٢)</sup> .

إن صحابة رسول الله لم يعبروا شيئاً من « سنة الدين » ، بينما أعملوا رأيهم واجتهادهم فى سنته السياسية والإدارية . فوجدنا الولاة والعمال الذين ولاهم الرسول وظائف الدولة كعمال على الأقاليم ، وجباة للأموال والصدقات ، وكسفراء وكتاب ومرجمين .. الخ .. الخ .. وكذلك سنة فى تنظيم الجيوش وأساليب القتال وإدارة شئون الدولة .. الخ .. الخ .. قد أصابهم وأصابها تغييرات وتغييرات .. فكان ذلك شاهداً من شهود البين ما هو سياسة ودنيا وما هو وحى ودين .. وكان ، أيضاً ، عاملاً حدد نطاق التأسي ومضمونه فى السنة النبوية .. ووجدنا أسلافنا من علماء الكلام والأصول يقولون : أن « التأسي بالرسول ليس بواجب إلا فى الشرعيات المخصوصة . التى قد أمانا منه وقرع الخطأ فيها دون غيرها .. »<sup>(٦٣)</sup> |

(٦٢) الفراء [ الأحكام فى تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضى والإمام ] ص ٨٦ - ١٠٩ . تحقيق : الشيخ عبد الفتاح أبو غدة . طبعة حلب سنة ١٩٦٧ م .

(٦٣) قاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد [ المفتى فى أبواب التوحيد والعدل ] ج ١٥ ص ٢٨٦ . طبعة القاهرة .



● وبعد الإمام القرافي ، أتى الفقيه المجدد ، والمجتهد الأصولي ، والإمام المحدث : ولي الله الدهلوي ، أحمد بن عبد الرحيم الفاروق [ ١١١٠ - ١١٧٦ هـ - ١٦٩٩ - ١٧٦٢ م ] ليقرر ذات الحقيقة وذات المبادئ في كتابه [ حجة الله البالغة ] ، الذي قسم فيه السنة النبوية إلى قسمين :

أولها : ماسيله تبليغ الرسالة . وفيه قوله تعالى : [ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ] <sup>(٦٤)</sup> .. ويدخل في هذا القسم : علوم الآخرة ، وعجائب الملكوت ، وشرائع ضبط العبادات .. وبعض هذه العلوم وحى . وبعضها اجتهد جاء بناء على ما علمه الله من مقاصد الشرع ، فهو بمزلة الوحي ..

وثانيها : ما ليس من باب تبليغ الرسالة ، وفيه قوله ، صلى الله عليه وسلم : « إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » وقوله ، في قصة تأبير النخل : « فإنى إنما ظننت ظنا ، ولا تتواخذونى بالظن . ولكن إذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به ، فإنى لم أكذب على الله » <sup>(٦٥)</sup> ..

وفى هذا القسم تدخل : علوم الدنيا : الطب . والزراعة . والصنائع . والحرف ، وكل ما كان سنده ومصدره التجربة .. والأمور المتعلقة بالسياسة . من كل « ما يأمر به الخليفة » في الحرب والغنائم .. الخ .. الخ .. وكذلك أمور القضاء . لأنها مبنية على البيانات والإيمان .. <sup>(٦٦)</sup>

فكل ماخرج عن القسم الخاص بتبليغ الرسالة الدينية . من السنة النبوية الشريفة ليس من نوابت « الدين » ، وإنما هو من متغيرات « الدنيا والسياسة » ، التى على العقل المسلم أن يتناول موضوعاتها ابتداء بالنظر والاجتهاد .. على أن يكون نظره فيها واجتهاده محكومين بالاطار الدينى المتمثل فى الحدود التى هى قطعية الدلالة والثبوت ، وفى روح الشريعة ومقاصدها ، وفى تحقيق المصلحة لجمهور الأمة ودفع الضرر والضرار عن جمهور المسلمين ..

\* \* \*

(٦٤) الخشر : ٧ .

(٦٥) رواه مسلم وابن حنبل .

(٦٦) ولي الله الدهلوي [ حجة الله البالغة ] ج ١ ص ١٢٨ ، ١٢٩ . طبعة القاهرة سنة ١٣٥٢ هـ .



إن الإسلام : «دين» و«دولة».. وإن «واو» العطف التي تعطف «الدولة» على «الدين» كما تفيد «المغايرة»- وهذا هو معناها اللغوي- فإنها تفيد قيام الصلة والاشتراك.. فهناك تمايز بين «الدين» و«الدولة».. بين «الرسالة» و«السياسة» ، وفي ذات الوقت هناك صلات وخيوط ووشائج تربط بين «الرسالة» و«السياسة».. بين «الدين» و«الدولة» بروابط الحدود الإسلامية ومقاصد الشريعة التي شرعها الله.. وهذا هو النهج الوسطى الذي ميز ويميز موقف الإسلام في هذه المعضلة الفكرية ، التي تطرف لإزاءها الكثيرون ، وبخاصة في الحضارات غير الإسلامية . فقال فريق منهم بالكهانة التي جعلت «الدولة» ديناً . والسلطة فيها دينية لها قداسة الدين وثباته المستعصى على التطور والتغير.. وقال فريق آخر بالعلمانية ، التي فصلت «الدين» عن «الدولة» ، وأطلقت العنان لعقل الإنسان وسلطة البشر في سياسة المجتمع ، دونما حدود . حتى لو أحلت الحرام وحرمت الحلال...

وإذا كان النهج الإسلامي قد برئ ويبرأ من هذا الغلو.. فإن مصدره ومنطلقه كانا ولا يزالان: الفقه والوعى بطبيعة العلاقة بين «الرسالة» و«السياسة» في الانجاز النبوي.. إنجاز [ محمد : الرسول - السياسي ] ، عليه الصلاة والسلام .<sup>(٦٧)</sup>

---

(٦٧) لمن يبنى المزيد من التفصيل حول آرائنا في علاقة الدين بالدولة هناك كتبنا : [ الخلافة ونشأة الأحزاب الإسلامية ] و[ المعتزلة وأصول الحكم ] و[ المعتزلة والثورة ] و[ نظرية الخلافة الإسلامية ] و[ العلمانية ونهضتنا الحديثة ] .



## المراجع

- ابن تيمية : [ منهاج السنة النبوية ] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢ م  
ابن حنبل : [ المسند ] طبعة القاهرة سنة ١٣١٣ هـ .  
ابن خلدون : [ المقدمة ] طبعة القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ .  
ابن عبد البر : [ الدرر في اختصار المغازي والسير ] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .  
ابن القيم : [ أعلام الموقعين ] طبعة بيروت سنة ١٩٧٣ م .  
ابن ماجة : [ السنن ] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م .  
أبو حنيفة النعمان : [ دعائم الإسلام ] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٩ م .  
أبو داود : [ السنن ] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢ م .  
الايحيى .. والجرجاني : [ شرح المواقيف ] طبعة القاهرة سنة ١٣١١ هـ .  
البخارى : [ الصحيح ] طبعة دار الشعب . القاهرة .  
الترمذى : [ السنن ] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٧ م .  
التفتازانى : [ شرح العقائد النسفية ] طبعة القاهرة سنة ١٣٣١ هـ سنة ١٩١٣ م .  
الجاحظ : [ رسائل الجاحظ ] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م .  
الجوينى : [ الإرشاد ] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٠ م .  
الحزاعى : [ تخريج الدلالات السمعية ] طبعة بيروت - دار الكتاب العربى - ضمن كتاب « الكتانى » [ نظام الحكومة النبوية ] ..  
الدارمى : [ السنن ] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .  
الدهلوى : [ حجة الله البالغة ] طبعة القاهرة سنة ١٣٥٢ هـ .  
ستيلانه : [ القانون والمجتمع ] طبعة بيروت - ضمن مجموعة



- « تراث الإسلام » - سنة ١٩٧٢ م .
- الشهرستاني : [ نهاية الإقدام في علم الكلام ] طبعة « جيوم » -  
مصورة بدون تاريخ أو مكان الطبع .
- الطهطاوى : [ الأعمال الكاملة ] طبعة بيروت سنة ١٩٧٧ م .
- الطوسي ( أبو جعفر ) : [ تلخيص الشافى ] طبعة النجف ١٣٨٣ - ١٣٨٤ هـ .
- عبد الجبار ( قاضى القضاة ) : [ المغنى في أبواب التوحيد والعدل ] طبعة القاهرة .
- على بن أبى طالب ( الإمام ) : [ نهج البلاغة ] طبعة دار الشعب . القاهرة .
- على عبد الرازق : [ الإسلام وأصول الحكم ] طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .
- الغزالى : [ الاقتصاد في الاعتقاد ] طبعة صبيح - القاهرة -  
بدون تاريخ .
- الفقرانى : [ فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة ] طبعة القاهرة  
سنة ١٩٠٧ م .
- الكرمانى : [ الأحكام في التمييز بين الفتاوى والأحكام وتصرفات  
القاضى والإمام ] طبعة حلب سنة ١٩٦٧ م .
- الكنتانى ( عبد الحمى ) : [ نظام الحكومة النبوية - المسمى التراتيب الإدارية ]  
طبعة دار الكتاب العربى - بيروت .
- الكرمانى : [ راحة العقل ] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢ م .
- مالك ( الإمام ) : [ الموطأ ] طبعة دار الشعب . القاهرة .
- الماوردى : [ أدب الدنيا والدين ] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٣ م .
- مجمع اللغة العربية : [ المعجم الوسيط ] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م .
- محمد أحمد خلف الله ( دكتور ) : [ النص والاجتهاد في الإسلام ] مجلة « العربى » عدد  
يونيو سنة ١٩٨٤ م .
- محمد حميد الله الحيدرى آبادى : [ صحيفة « الأهلئ » عدد ٢٥ يوليو سنة ١٩٨٤ م .
- محمد حميد الله الحيدرى آبادى : [ مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوى والخلافة  
الراشدة ] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م .
- محمد رضا المظفر : [ عقائد الإمامية ] طبعة النجف - دار النهران .



- محمد عمارة (دكتور) : [الإسلام وفلسفة الحكم] طبعة بيروت سنة ١٩٧٩ م.
- : [العلمانية ونهضتنا الحديثة] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٥ م.
- : [نظرية الخلافة الإسلامية] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٠ م.
- محمد فؤاد عبد الباقي : [المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم] طبعة دار الشعب - القاهرة.
- المرتضى (الشريف) : [مجموع من كلام السيد المرتضى] مخطوط بالمكتبة التيمورية - دار الكتب المصرية.
- مسلم : [الصحيح] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٥ م.
- مصطفى مرعى : مجلة «المصور» عدد ٦ إبريل سنة ١٩٨٤ م.
- المودودي : [الحكومة الإسلامية] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٧ م.
- : [نظرية الإسلام السياسية] طبعة بيروت - ضمن مجموعة - سنة ١٩٦٩ م.
- النسائي : [السنن] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م.
- النويري : [نهاية الأرب] طبعة دار الكتب المصرية.
- وينسك (أ. ي) : [المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف] طبعة ليدن ١٩٣٦ - ١٩٦٩ م.



## الفهرس

٥	كلمات
٩	١ - الإسلام والسلطة الدينية
١٠	تقديم
١٤	السلطة الدينية .. ماذا تعنى ؟
١٨	صفحة مظلمة فى تاريخ المسلمين
٢٢	قديمًا : بين الشيعة . وسائر المذاهب الإسلامية
٢٦	وحديثًا : بين مشيخة الإسلام العثمانية .. وحركة التجديد الإسلامى
٣١	واليوم : لمن الحاكمة فى السياسة ؟ .. لله ؟ .. أم للناس ؟؟
٣٢	كل النظم إرادية ...
٣٤	معنى : الحاكمة لله
٥١	السياسة من الفروع ..
٥٣	طبيعية السلطة فى النظم الإسلامية
٥٧	الأمة مصدر السلطات
٥٨	الاستفادة بالتجارب الإنسانية
٦١	التمييز بين الدين والدولة
٨٣	المراجع
٨٧	٢ - الإسلام والحرب الدينية
٨٨	تمهيد
٩١	المسلمون والجهاد المسلح
٩٦	الإيمان والإكراه
١٠١	قتال الرسول . عليه الصلاة والسلام



الصحة

قتال الصحابة ، عليهم رضوان الله..... ١٠٦  
 ١ - حروب الردة في حياة الرسول..... ١٠٦  
 ٢ - حروب الردة بعد الرسول..... ١١١  
 ٣ - حروب الفتوحات..... ١١٧  
 ٤ - الحروب بين المسلمين..... ١١٩  
 مقام الوطن والحرب الوطنية في الإسلام..... ١٢٤  
 شبهة الحرب الدينية..... ١٢٩  
 نصوص في الجهاد والقتال..... ١٣٩  
 ١ - من القرآن الكريم..... ١٤٠  
 ٢ - من الحديث النبوي الشريف..... ١٥٢  
 المصادر..... ١٦٢  
 ٣ - الإسلام والعلمانية..... ١٦٥  
 ٤ - محمد : الرسول .. السياسي..... ١٩٥  
 تمهيد..... ١٩٦  
 محمد : الرسول..... ١٩٨  
 محمد : السياسي..... ١٩٩  
 علاقة الدين بالدولة والرسالة بالسياسة..... ٢٠٨  
 معالم الدولة الإسلامية الأولى..... ٢١٤  
 المراجع..... ٢٢٨

رقم الايصال ٤٤٧٠ ٨٨

الزخم المولي  $2 = 243 = 115 = 977$

**مطابع الشروق**









## العلماء الإسلاميون بين العلمانية والسلطة الدينية

الإسلام : دين ودولة

تلك حقيقة اتفق عليها العلماء

لكن بأى معنى ؟؟ هنا يبدأ الخلاف !

● فالبحر يتصور « الدين » و « الدولة » شيئاً واحداً ، فيلقى على « الإسلام السياسي » شبهات « الكهانة » و « السلطة الدينية » و « الحكم بالحق الإلهي » . يفاهيم لاهوت الكنيسة الكاثوليكية الأوروبية في عصورها الوسطى :

● والبعض يريد هذه العلاقة خطأ واجباً ، ليصل إلى « العلمانية » ، التى تفصل « الدين » عن « الدولة » وتدع ما للقيصر لقيصر وملائه لله !

● أما هذا الكتاب فإنه يقدم التصور الإسلامى المتميز والفريد لهذه القضية - المشكلة ! ، التى شغلت القدماء ولا زالت تشغل الإسلاميين والعلمانيين أجمعين !

إنه اجتهاد يقدم للباحثين والقراء جديداً فى هذا الموضوع القديم ، والخطير موضوع : إمكانية أن تكون « الدولة » : إسلامية . ومع ذلك تكون « الأمة » فيها : مصدر السلطات ؟؟

دار الشروق